

مجلة إسلامية - ثقافية - شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

النور

وجه القاهرة الفاطمية
التصوف وتدهور العالم الإسلامي
حكم الغناء بالدف في الأفراح
الفتور.. الأسباب والعلاج

صاحبة الامتياز

جامعة انصار السنة المحمدية

المركز العام القاهرة ٨ شارع قوله - عابدين

هاتف : ٣٩١٥٥٧٦ - ٣٩١٥٤٥٦

بسم الله الرحمن الرحيم

في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : الرئيس العام : (وجه القاهرة الفاطمي)
٦ كلمة التحرير : رئيس التحرير : (الفتور : الأسبب والعلاج)
باب التفسير : الشيخ عبد العظيم بدوي
١٢ (الحث على المقالة في المهور)
١٦ باب السنة : الرئيس العام : (جمع القرآن)
٢٠ موضوع العدد : د. محمد بن سعد الشويهرل الفكر بضاعة
٢٥ للتصوف وعلاقته بتدهور العالم الإسلامي: أ.د. إبراهيم هلال
٢٦ أسئلة القراء عن الأحاديث : الشيخ أبو إسحاق الحويني
٣٠ الفتاوى :
٣٦ عقائد الصوفية : أ. محمود المراكبي
٤٠ من روائع الماضي : (الحب في الله)
٤٢ الحسد في القرآن : الشيخ أسامة سليمان
٤٦ باب الأدب : د. السيد عبد الحليم (الإيمان ومزايه [٢])
٥٠ الاقتصاد الإسلامي : أ.د. علي السالوس
٥٥ قصيدة : (وا قدساده) : أ. سليم شلبي
التراجم : بقلم / فتحي أمين عثمان
٥٦ (الشيخ محمد الحاج علي)
٥٨ هذا هو الطريق : أبو بكر الحنبلي
٦١ آفة العلم الهوى [٢] : الشيخ سليمان الماجد
٦٣ مسابقة التوحيد الكبرى : مجلة التوحيد

التوحيد

مجلة إسلامية ثقافية شهرية

التحرير

٨ شارع قوله

عابدين - القاهرة

٣٩٣٦٥١٧ : ☎

٣٩٣٠٦٦٢ : فاكس

قسم التوزيع والاشتراكات

٣٩١٥٤٥٦ : ☎

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠ جنيهات (بحواله بريدية باسم : مجلة التوحيد - على مكتب عابدين)
٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها
ترسل القيمة بحواله بريدية على مكتب عابدين أو بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم : مجلة التوحيد - أنصار السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠).

المشرف الفني
حسين عطا القراط

سكرتير التحرير
جمال سعد حاتم

رئيس التحرير
صفوت الشواقي

مع القراء

السجن العمومي

العاصي سجنته نفسه الأمارة بالسوء ، فلا يفعل إلا ما تريده وتهواه ،
والمبتدع سجنته بدعته ، والأمرة المسلمة قد سجنها جهاز التلفاز ! فلا
تأكل إلا من أطباقه ، ولا تلبس إلا من أذواقه ! ولا تشتري إلا من
إعلاناته ! وكثير من الشعوب المسلمة قد سجنها حكامها ؛ فلا يرون إلا
ما يرى ، ولا يفكرون إلا بعقله ؛ لا يسبقونه بالقول ولا بالفعل ، وهم
بأمره يعملون ! وكثير من الحكومات سجنها النظام العالمي الجديد ،
وصدق من قال : من لا يملك قوته لا يملك إرادته - والقاتل السادات ،
والنظام العالمي الجديد قد سجنه الشيطان ، وأملى عليه أن ينشر
الفساد في الأرض .

وبهذا أصبحت الأرض سجنًا عموميًا !! لا يخرج منه إلا من عرف
الطريق إلى الله ، واستقام عليه ؛ وهذا هو الحر الوحيد الذي يعيش فوق
هذا الكوكب .
﴿ والله من وراءهم محيط ﴾ .

رئيس التحرير

اقرأ في العدد القادم

(إن شاء الله)

● العدة والحداد

الرئيس العام

● استوصوا بالنساء خيرا

فضيلة الشيخ

عبد العظيم بدوي

يوسف عليه السلام في بيت

العزیز

عبد الرازق السيد عيد

- التوزيع في الخارج : مكتبة المؤيد بالرياض .

- التوزيع الداخلي : مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة .

نسخة : السعودية ٦ ريالات - الإمارات ٦ دراهم - الكويت ٥٠٠ فلس - المغرب دولار
أمريكي - الأردن ٥٠٠ فلس - السودان ١٠٠ جنيه مصري - العراق ٧٥٠ فلس - قطر ٦ ريالات -
مصر ٧٥ قرشا - عمان نصف ريال عماني

وجهه

القاهرة الفاطمي

بقلم الرئيس العام / محمد صفوت نور الدين

الحمد لله والصلاة والسلام على خير خلقه وإمام رسله وخاتم أنبيائه محمد وآله وصحبه وسلم . وبعد :
فإن أصواتنا ترتفع لإعادة الوجه الفاطمي للقاهرة ، وذلك مما يذكر بضرورة بيان ذلك الوجه ومعالم الحكم
الفاطمي .

نسب الدولة الفاطمية : ينتسب الفاطميون الذين حكموا المغرب وثبتت دولتهم في مصر زمنًا طويلاً إلى
عبيد الله بن ميمون القداح ، والمحققون من أهل العلم على أنه دعي في نسبته إلى جعفر الصادق نسبة
كاذبة ، وذلك لأمر عدة منها :

أولاً : أن نسب الأشراف خاصة أولاد علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، معروف وإن التصق به كثير
من الكذبة والدجالين .

ثانياً : أن العزيز بالله صاحب مصر كتب كتاباً للأموي صاحب الأندلس هجاه فيه ، فكتب إليه الأموي :
(أما بعد : فإني عرفت أنك فهجوتنا ، ولو عرفناك لأجبنك) ، فاشتد هذا على العزيز ، وأفحمه عن الجواب ؛
بما يدل على أنه دعي .

ثالثاً : أن المعز لما سأله بعض العلماء أن يظهر لهم نسبه ، قال : غذا أخرجه لكم ، ثم أصبح وقد ألقى
كوماً من ذهب وقال : هذا نسبي ، ثم جذب نصف سيفه من غمده ، وقال : وهذا حسبي ، من هنا اشتهر في
الأمثال : (سيف المعز وذهبه) .

رابعاً : ما ألقى إليه على منبره من شعر جاء فيه :

إننا سمعنا نمباً منكراً

يتلى على المنبر الجامع

إن كنت فيما تدعي صادقاً

فأذكر أباً بعد الأب الرابع

خامساً : قول ابن كثير في « البداية والنهاية » : ومما يدل على كذبهم قول ابن عمر للحسين بن علي حين أراد الذهاب إلى العراق : لا تذهب إليهم ، فإني أخاف عليك أن تقتل ، وإن جدك قد خيّر بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا ، وأنت بضعة منه ، وإنه والله لا ينالها لا أنت ولا أحد من خلفك ولا من أهل بيتك ، فهذا الكلام الحسن الصحيح المقوَّج المعقول من هذا الصحابي الجليل يقتضي أنه لا يلي الخلافة أحد من أهل البيت إلا محمد بن عبد الله المهدي الذي يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى ابن مريم رغبة بهم عن الدنيا وأن لا يدنسوا بها وهؤلاء ملوكوا مصر مدة طويلة ، فهذه دلالة قوية على أنهم ليسوا من أهل البيت : (انتهى) .

مذهبهم : قال ابن كثير : هم خوارج كذبة ، وكان الحاكم بمصر هو وسلفه كفار فساق فجار ملحدون زنادقة معطلون للإسلام جناحون ، ولمذهب المجوسية والثنوية معتقدون ، قد عطلوا الحدود ، وأباحوا الفروج ، وأحلوا الخمر ، وسفكوا الدماء ، وسبوا الأبناء ، ولعنوا السلف ، وادعوا الربوبية . قال الباقلاني : هم قوم يظهرون الرفض^(١) ، ويطنون الكفر المحض .

في سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة أمر جوهر قائد المعز المؤننين بالجوامع أن يؤذّنوا ب (حي على خير العمل) ، وأن يجهر الأئمة بالتسليم الأولى ، وكتب لعنة الشيخين على أبواب الجوامع وأبواب المساجد . دخل المعز إلى المرداب فتوارى عن الناس سنة ، ثم عاد ، وفي هذه السنة كانت المغاربة إذا رأوا سحابة ترجل الفارس منهم له عن فرسه وأوماً إليه بالسلام ، ظنّين أن المعز في ذلك الغمام . يقول شيخ الإسلام : القرامطة الخارجون بأرض العراق كانوا سلفاً لهؤلاء القرامطة ، ذهبوا من العراق إلى المغرب ، ثم جاءوا من المغرب إلى مصر ، فإن كفر هؤلاء ورتبهم من أعظم الكفر والردة ، وهم أعظم كفراً وردة من أتباع مسيلمة الكذاب ونحوه من الكذابين ، فإن أولئك لم يقولوا في الإلهية والربوبية والشرايع ما قاله أئمة هؤلاء .

وقال شيخ الإسلام : في أثناء دولتهم يخاف السلاكن بمصر أن يروي حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتل ، وكانوا ينادون بين القصرين : من لعن وسب فله دينار وأردب ، وكان بالجامع الأزهر عدة مقاصير يلعن فيها الصحابة ، بل يتكلم فيها بالكفر الصريح ، وكانوا لا يدرسون في مدارسهم علوم المسلمين .

الافتتاحية

وقال ابن كثير : الحاكم بأمر الله هو الذي تنسب إليه الفرق الضالة المضلة الزنادقة الحاكمة ، وتنسب إليه الدرزية ، وهم أتباع هستكر غلام الحاكم ، بعثه إليهم يدعوهم إلى الكفر المحض فأجابوه .

وقال ابن كثير : الحاكم بأمر الله كان كثير التلون في أفعاله وأحكامه وأقواله جائراً ، وقد كان يرجو أن يدعي الألوهية كفرعون أمر الرعية إذا ذكر الخطيب على المنبر اسمه أن يقوم الناس على أقدامهم صفوفًا إعظامًا لذكره واحترامًا لاسمه ، فعل ذلك في سائر ممالكه حتى في الحرمين الشريفين ، وأمر أهل مصر إذا قاموا عند ذكره خروا سجدًا له ، وكانوا يتركون السجود لله في يوم الجمعة ويسجدون للحاكم .

أمر أهل الكتابين بالدخول في دين الإسلام كرهًا ، ثم أذن لهم في العود إلى دينهم وخرّب كنائسهم ، ثم عمرها ، وبنى المدارس وجعل فيها الشيوخ ، ثم قتلهم وخرّبها ، وألزم الناس بخلق الأسواق نهارًا وفتحها ليلاً ، وامتثلوا ذلك دهرًا ، فاجتاز يومًا برجل يعمل النجارة في أثناء النهار ، فوقف عليه فقال : ألم أنهاكم ؟ فقال : يا سيدي ، لما كان الناس يتعيشون بالنهار كانوا يسهرون بالليل ، ولما كانوا يتعيشون بالليل سهروا بالنهار ، فهذا من جملة السهر ، فتيسم وتركه ، وأعد الناس إلى أمرهم الأول ، كل ذلك يختير طاعة العامة له .

وكان يركب حمارًا ويدور في الأسواق ، فمن وجده قد غش في معيشته أمر عبدًا أسود معه يقال له مسعود أن يفعل به الفاحشة العظمى ، وهذا أمر منكر ملعون لم يسبقه إليه أحد .

كانت العامة تبغضه وتكتب شتمًا في الأوراق التي تصل إليه ، ويكتبون في ذلك قصصًا ، حتى صوروا امرأة من ورق وفي يدها قصة من الشتم واللعن ، فلما رآها ظننها امرأة ، فذهب ناحيتها ، وأخذ القصة من يدها فقرأها ، فرأى ما فيها ، فأغضبه جدًا ، فأمر بقتل المرأة ، فلما تحققها من ورق ازداد غيظًا إلى غيظه ، واشتد أمره من الظلم حتى عَنَّ له أن يدعي الربوبية ، فصار قوم من الجهال إذا رآه يقولون : يا واحد ، يا أحد ، يا محيي ، يا مميت ، قُبِحهم الله جميعًا .

أعلن الدعوة إلى تأليهه سنة ٤٠٧ هـ في مساجد القاهرة ، وفتح سجلًا تكتب فيه أسماء المؤمنين به ، فاكتتب من أهل القاهرة سبعة عشر ألفًا كلهم يخشون بطشه ، وسمي بعدها (الحاكم بأمره) . (انتهى) .

فاتظر - رعاك الله - لتعلم أن الدولة الفاطمية أصلها من قرمطة الإحصاء والقطيف أصحاب الكفریات الذين استباحوا دم الحبيج ، وأنهم انتقل من انتقل منهم إلى العراق ، ثم إلى المغرب ، ثم إلى مصر ، ولما نزع القرامطة الحجر الأسود ما أرجعوه إلا بشفاعاة العزيز بالله بما يبين الصلة بينهم .

فهذا هو الوجه الفاطمي - ما أبشعه - ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

كلمة تاريخية مختصرة مما كتبه د . حسين مؤنس : العصر الفاطمي في مصر بدخول جوهر قائد المعز لدين الله الفاطمي الفسطاط في شعبان سنة ٣٥٨ هـ ، ولكن الخلافة الفاطمية في مصر تبدأ بدخول المعز

لدين الله رابع الخلفاء الفاطميين في مدينة الإسكندرية في ٤ شعبان سنة ٣٦٢ هـ ، ٣٠ مايو سنة ٩٧٣ م ، ثم دخوله القاهرة بعد ذلك بشهر ونزوله في القصر الذي بناه له جوهر قائده عندما دخل البلاد قبل ذلك بأربع سنوات ، ولم يطل عمر المعز في مصر ، فقد توفي في ٥ ربيع الثاني ٣٦٥ هـ ، أي أنه حكم مصر سنتين وتسعة أشهر هجرية ، وأثبت فيها أنه أقدر خليفة فاطمي عرفته مصر ؛ لأن الذين جاؤوا بعده كانوا أقل منه من كل ناحية ، وعلى أي حال فإن المتواتر في كتب التاريخ أن مصر تحولت من إمارة مستقلة في الظاهر إلى خلافة مستقلة بنفسها ، وأن شعب مصر لم يعترف في قرارة نفسه بتلك الخلافة ؛ لأنها كانت شيعية إسماعيلية ، في حين أن الغالبية من أهل مصر كانوا أهل سنة وجماعة .

ولكن الفاطميين لم يكادوا يستقروا في مصر حتى واجهوا عداء القرامطة لهم ، والقرامطة فرقة سياسية دينية شيعية المذهب ، تنسب إلى رجل يسمى حمدان قرمط ، كان من كبار دعاة المذهب الإسماعيلي . ولم تكن دولة القرامطة دولة بالمعنى الصحيح ، ولكنها كانت قوة عسكرية بدوية تستطيع إقلاق راحة الدول المجاورة ، وتعتمد في حياتها على الغارات التي تشنها على البلاد المجاورة وتقم منها وتعود جيوشها إلى مراكزها في الإحصاء ، وكان القرامطة أعداء الأديان للدولة العباسية طوال أيامهم ، أما علاقتهم مع الفاطميين فكانت علاقة صداقة في أول الأمر ، فلما أصبح الفاطميون خلفاء مصر انقلب عليهم القرامطة وأخذوا يشنون الغارات على مصر والشام ، وأغاروا على الحجاز ومكة وسرقوا الحجر الأسود ، وأخذوه إلى الإحصاء ، حيث ظل هناك حتى أعادوه إلى مكة بتوسط الخليفة الفاطمي العزيز بالله .

وكان الحكم الفاطمي في مصر حكماً ناجحاً مستقراً حتى نهاية حكم الحاكم بأمر الله ثالث الخلفاء الفاطميين بمصر ٩ رمضان سنة ٣٨٦ هـ حتى ٢٧ شوال ٤١١ هـ ، وبعد ذلك اضطرب الحكم اضطراباً شديداً ، وانتقل السلطان إلى الوزراء ، فأصبحوا المسيطرين الحقيقيين على الدولة ؛ لأن الخلفاء الفاطميين تدهور أمرهم ، عندما نزل الصليبيون أرض الشام ظن وزراء الفاطميين أنهم يستطيعون التعاون معهم على أعدائهم في الشام وانتهزوا فرصة الفوضى عند إغارة الصليبيين على الشام واستولوا على بيت المقدس . صعد العزيز يوماً على المنبر ، فرأى ورقة فيها :

بالظلم والجور قد رضينا وليس بالكفر والحقاقة

إن كنت أعطيت علم الغيب فقل لنا كاتب البطاقة

قال ابن خلكان : وذلك لأنهم ادعوا علم الغيب ولهم في ذلك أخبار مشهورة .

وصل اللهم على محمد وآله وصحبه وسلم .

(١) يظهرون الرضى : أي أنهم شيعية .

الفتور ..

الحمد لله .. والصلاة والسلام على رسول الله .. وبعد :

فإن المسلم يجد نفسه أحياناً قد قوي إيمانه ، وزاد يقينه ، فازداد إقبالاً على ربه ، ومسارعة إليه ، ومناقسة لغيره في الطاعات والخيرات .

وفي حين آخر يرى في نفسه تهاوناً وضعفاً ، وإهمالاً وتركاً ، فيعتريه الكسل والملل .

وهو في هذا الحال من ضعف همته ، وانهيار عزيمته إما أن يلجأ إلى الله فيحظى بتوقيفه وعنايته ، حتى يعود إلى سيرته الأولى ، وإما أن يخلد إلى الأرض ، ولا يؤدي إلا القرض ! فيفضي به ذلك إلى البعد والاحتراف - والعياذ بالله - من أجل هذا كان هذا الحديث عن الفتور : وهو مرض خطير ، وداء كبير يصيب السالكين إلى الله من الدعاة وطلبة العلم وغيرهم من المؤمنين ؛ نقول مستعينين بالله :

✽ الفتور لغة : ضعف وانكسار :

قال الراغب : الفتور سكن بعد حدة ، ولين بعد شدة . وضعف بعد قوة .

فالفتور : كسل وتراخ وتباطؤ بعد جد ونشاط وحيوية .

✽ الفتور كما ذكره القرآن الكريم والسنة :

قال تعالى عن الملائكة : ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾

[الأنبياء : ٢٠] .

وقال عنهم : ﴿ يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ﴾

[فصلت : ٤١] .

بقلم رئيس التحرير
صفوت الشوافي

الأسباب والعلاج

وقال عن أهل النار : ﴿ لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون ﴾

[الزخرف : ٧٥] . « ما رآه من مشقة صلاة في الصلاة »

وقال سبحانه : ﴿ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على

فترة من الرسل ﴾ [المائدة : ١٩] . « ما رآه من مشقة صلاة في الصلاة »

❖ وفي السنة الصحيحة : ما رواه البخاري ومسلم من حديث

أنس ، رضي الله عنه ، قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

المسجد ، فإذا حبل ممدود بين ساريتين ، فقال : « ما هذا الحبل ؟ »

قالوا : هذا حبل لزينب ، فإذا فترت تعلقت به ، فقال صلى الله عليه

وسلم : « خلّوه ! ليصل أحدكم نشاطه ، فإذا فتر فليرقد » .

❖ قال ابن القيم ، رحمه الله : تخلل الفترات للمساكين أمر لا بد

منه ! فمن كانت فترته إلى مقاربة وتسديد ، ولم تخرجه من فرض ، ولم

تدخله في محرم رجي له أن يعود خيراً مما كان .

والمتتبع لأقوال أهل العلم في مسألة الفتور يرى أنهم جعلوها مرحلة

بين الالتزام والانحراف .

فالمسلم يكون ملتزماً بالكتاب والسنة على خير الوجوه ، فيؤدي

الفرائض والنوافل ، ويشارك في الدعوة إلى الله بقدر ما يستطيع ،

ويرى في نفسه همة ونشاطاً وإقبالاً على الله وعلى القرآن .

وقد يكون المسلم منحرفاً فاسقاً معرضاً مقيماً على المعاصي ، أما

المسلم الفاتر ! فهو يكتفي بالفرائض دون أن تغير من واقعه شيئاً ، أو

تدفعه إلى الأمام ، أو تقوي همته ، وتشجّع عزيمته ، وقد وقف في وسط

المسلم يكون

ملتزماً

بالكتاب والسنة

على خير

الوجوه ،

فيؤدي

الفرائض

والنوافل ،

ويشارك في

الدعوة إلى الله

بقدر ما

يستطيع ،

ويرى في نفسه

همة ونشاطاً

واقبالاً على الله

وعلى القرآن .

الطريق بين الملتزمين والمنحرفين ، ويحتاج كل مسلم أن يعرف نفسه إن كان مصابًا بمرض الفتور - وهو من أمراض القلب - أم لا .

من أجل هذا وضع العلماء للفتور علامات يعرف بها ، من أهمها :

١- التكاسل عن العبادات والطاعات ؛ وهذا لا يعني ترك الفريضة وإلا كان فاسقًا عاصيًا ، ومع هذا فهو متشبه بالمنافقين - وإن لم يكن منهم - حيث إنهم : ﴿ .. لا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون ﴾ [التوبة : ٥٤] .

٢- الشعور بقسوة القلب وخشونته ؛ قال الله عز وجل : ﴿ ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون ﴾ [الحديد : ١٦] .

وعلاوة قسوة القلب عدم التأثر ! وأهم المؤثرات ثلاثة : القرآن ، والموت ، والوعظ ؛ فالقلب القاسي لا يتأثر بشيء من هذه الثلاثة عند استماعها أو قراءتها أو رؤيتها !!
٣- عدم استشعار المسئولية الملقاة على عاتقه ؛ فهو لا يحمل هم الدعوة ، ولا يشغله ما آل إليه حال الأمة من تمزق وضياح وبعد عن الله .

٤- الاهتمام بالدنيا والانشغال بها بطريقة تفسد الآخرة ، وتمنع الاستعداد للقاء الله ! والدنيا حنوة خضرة ، وقل من ينجو منها !

٥- كثرة الكلام فيما لا ينفع ، وإضاعة الوقت بغير فائدة ، فمجالس الطائعين تتميز بذكر الله ، ومجالس العصاة تعرف بالمعاصي ، ومجالس الفاترين معظمها لقو الحديث .
٦- الاستهانة بصغائر الذنوب ؛ وهي ذنوب أعظم من الذنوب ! وهي

أيضًا من علامات ضعف الإيمان .

٧- التسويف والتأجيل مع الإخلال إلى الأرض ، ومن تدبر قول الله عز وجل : ﴿ وقالوا لا تنفروا في الحر .. ﴾ [التوبة : ٨١] ، فهم

من علامات
الفتور التكاسل
عن العبادات
والطاعات ،
والشعور بقسوة
القلب وخشونته
وعدم استشعار
المسئولية الملقاة
على عاتقه ،
والاهتمام بالدنيا
والانشغال بها
بطريقة تفسد
الآخرة ، وكثرة
الكلام فيما لا
ينفع والاستهانة
بصغائر الذنوب .

حقيقة التسويف .

وهذا القدر الذي ذكرناه هو أهم أعراض مرض الفتور . فمن وجد شيئاً منها في نفسه . فليعلم أنه مصاب بهذا المرض . وهذا يعني أن للفتور أسباباً تؤدي إليه ، ومن أهمها :

❖ أسباب الفتور :

١- عدم الإخلاص . أو عدم مصاحبته . وتحقيق الإخلاص الخالي من الشوائب ، وحظ النفس هو أشق شيء على النفس .

٢- ضعف العلم الشرعي : ومن المعلوم أن العلم النافع يورث الخشية : ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ [فاطر : ٢٨]

٣- تعلق القلب بالدنيا . ونسيان الآخرة : وعلامة ذلك حديث اللسان !! فإن اللسان يكرر الحديث عن أهم ما في القلب . فإن كان القلب مشغولاً بالآخرة كثر حديث اللسان عنها . والعكس بالعكس : قال الشاعر :

إن الكلام نفي الفؤاد وإن —————
ما جعل الفؤاد على اللسان دليلاً
٤- فتنة الزوجة والأولاد : بتقديم ما يحبونه على ما يحبه الله عند التعارض : قال تعالى : ﴿ إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم ﴾ [التغابن : ١٤] .

٥- الحياة في الأجواء الفاسدة (التأثر بالبيئة) : وتدبر في ذلك كيف بين رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الرجل الذي قتل مائة نفس . ثم سأل عائماً عن توبته . فأرشدته إلى الهجرة من قريته (بيئته) إلى قرية (بيئته) أخرى .

٦- مصاحبة ذوي الإرادات الضعيفة . والهمم الهابطة : وهذا يؤدي إلى موت الهممة . وضعف العزيمة . وعلامة ذلك ما تراه في كثير من المسلمين الذين يحصرون تفكيرهم في تدبير الآفوات والنفقات وتحسين الدخل وتأمين مستقبل الأبناء !!

٧- المعاصي والمنكرات وكل الحرام .

من أهم أسباب

الفتور عدم

الإخلاص .

وضعف العلم

الشرعي .

وتعلق القلب

بالدنيا .

ونسيان

الآخرة . وفتنة

الزوجة والأولاد

والحيادة في

الأجواء

الفاسدة .

ومصاحبة

ذوي الإرادات

الضعيفة .

جعل الله لكل داء
دواء . وقد وضع
العلماء للفتور
علاجاً يقضي
على أسبابه . ومن
ذلك تعاهد
الإيمان
وتجديده .
ومراقبة الله
والإكثار من
ذكره وتصفيه
القلوب من
الاحقاد والحسد
وسوء الظن .
وطلب العلم .
والانتظام في
مجالسه . وتنظيم
الوقت ومحاسبة
النفس .

قال ابن القيم . رحمه الله : (ومن عقوباتها - أي المعاصي - أنها
 تضعف سير القلب إلى الله ، والدار الآخرة ؛ أو تعوقه ، وتوقفه ،
 وتعطفه عن السير ؛ فلا تدعه يخطو إلى الله خطوة ، هذا إن لم ترده
 عن وجهته إلى ورائه ؛ فالذنب يحجب الواصل ويقطع السائر) .

٨ - عدم وضوح الهدف : فكثير من الناس اليوم يعيش في الحياة بلا
 غاية . أو بغايات دنيئة !! فهو لا يفهم الغاية ، ولا يفكر في النهاية !

٩ - العقبات والمعوقات التي يضعها المجتمع في طريق الدعاة .
 وهذه سنة من سنن الله في خلقه وكونه ؛ قال تعالى : ﴿ أحسب الناس
 أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ﴾ [العنكبوت : ٢] .

١٠ - الفردية وترك الجماعة ؛ وهذه العزلة من أشد الأسباب خطراً
 وضرراً .

١١ - الجمود في أساليب وطرق الدعوة ؛ وذلك بالاعتصار على
 بعضها دون بقيتها .

١٢ - الانحراف عن مسار الهدف الصحيح ؛ وهذا مشاهد عند من
 تحولت الدعوة عندهم من رسالة إلى وظيفة .

١٣ - ضعف التربية ؛ وهذا السبب قد أوجد خللاً واضحاً في المجتمع
 المسلم ؛ وعلامته التي يمكن أن يعرفها المسلم من نفسه هي أن يكون
 ظاهره خير من باطنه !

* علاج المور :

لكل داء دواء . والفتور مرض خطير . وقد وضع العلماء له علاجاً
 يقضي على أسبابه ، ويمحو آثاره ، فمن ذلك :

أولاً : تعاهد الإيمان وتجديده . قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : ما من القلوب قلب إلا وله سحابة كسحابة القمر . بينا القمر
 مضيء إذ غلته سحابة فأظلم ، إذ تجلت عنه فأضاء .

ثانياً : مراقبة الله ، والإكثار من ذكره . ولا تتحقق المراقبة إلا
 بالمصاحبة ، فمن لازم المراقبة أدرك الغاية ، وحسنت النهاية .

ثالثاً : الإخلاص والتقوى . وهذا أصل الأصول وسبب النجاة

رابعاً : تصفية القلوب من الأحقاد والحسد وسوء الظن . وسائر الأمراض التي تصيب القلب . فإذا صف القلب سار صاحبه إلى الله في سهولة ويسر لا يتوقف ولا يتراجع .

خامساً : استمرار الصلة بين العاملين في حق الدعوة إلى الله . وهذا علاج مهم يقوي العزائم . ويدفع الهمم . ويتحقق هذا بالزيارة والتماس الأعذار . مع حسن الظن . والمصارحة في كل مظاهرة .

سادساً : طلب العلم ، والانتظام في مجالسه .

سابعاً : تنظيم الوقت . ومحاسبة النفس : فكم من ساعات تنفق في المعصية . ومثلها في النهو والغو . وأخرى في العبث . والكيس من دان نفسه .

ثامناً : الوسطية والاعتدال . فالغو والتشديد على النفس باب الملل وترك المداومة . والتساهل والتفريط باب الانحراف .

تاسعاً : لزوم الجماعة في كل طاعة مع الاستطاعة .

عاشراً : التربية الشاملة الكاملة . وذلك بالتصفية من الرذائل والتحلية بالفضائل : وطهارة البطن تسبق طهارة الظاهر .

حادي عشر : القدوة الصالحة ، ومصاحبة الأخيار .

ثاني عشر : الدعاء والاستعانة بالله ، والعز من العجز .

ثالث عشر : الإكثار من ذكر الموت ، والخوف من سوء الخاتمة .

وبعد : ايها القارئ الكريم . استحلف بالله أن تعيد قراءة المقال . وأن تعرض نفسك عليه ، وتقرن ما جاء فيه بانواع الذي تعيشه . ثم تختار لنفسك ما هو أنفع لك في دينك ودنياك .

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه .

صفوت الشوافي

قد يكون

المسلم منحرفاً

فاسقاً مسرفاً

مقيماً على

المعاصي . أما

المسلم الفاتر

فهو يكتفي

بalfرائض دون

أن تغير من

واقعه شيئاً أو

تدفعه إلى

الأمم . أو

تقوي همته .

وتتسجد

عزيمته .

باب التفسير

الحث على عدم المغالاة في المهور

بقلم الشيخ / عبد العظيم بدوي

قال تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِينًا مَرِينًا﴾ [النساء: 4].
إن سورة «النساء» مليئة بالتشريعات الربانية التي شرعت لتخليص المجتمع المسلم من سمات الجاهلية، وهذه الآية واحدة من آيات تلك السورة الكريمة، شرعت للمرأة عند الزواج حقاً معلوماً في مال الزوج، وأوجب عليه إذا أراد النكاح أن يعطي المرأة صداقها عن رضا نفس وطيب خاطر، كما يعطي من يحب من الناس هدية أو هبة.

وقد كانوا في الجاهلية يتزوج الرجل المرأة بغير مهر، يقول لها: أتزوجك على أن أتركك وترثيني، وكان ولي المرأة يقول لصاحبه: أزوجك ابنتي أو أختي على أن تزوجني ابنتك أو أختك، وكان ولي المرأة هو الذي يقبض صداقها، لا يحل لها منه شيء، فحرم الإسلام ذلك كله، وجعل الصداق واجباً مفروضاً على الزوج، وحقاً خالصاً للمرأة، فإذا طابت نفس الزوجة بعد ذلك عن شيء من الصداق لزوجها فلا حرج ولا جناح على الزوج في قبول ما طابت امرأته به نفساً من صداقها؛ لأن العلاقات الزوجية ينبغي أن تقوم على الرضا الكامل، والاختيار المطلق، والسماحة النابعة من القلب، والود الذي لا يبقى معه حرج هنا أو هناك.

وقد لاحظ بعض العلماء من هذه الآية ملاحظة لطيفة فقال: قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ...﴾ هذا خطاب لـلزواج؛ لأنهم المخاطبون قبل في قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذُوا﴾، فلمرهم بالنكاح، ثم أمرهم بـإتياء النساء المنكوحات صدقاتهن، وسمى الله تعالى الصداق نحلة، أي: عطية أو هبة أو هدية، فتعين على كل من أراد الزواج أن يعطي امرأته عطية، وتعين على المرأة قبولها، وليس لها ولا لوليها رفض هذه العطية لقلتها، ولا لتقديرها ابتداءً،

فالزواج ليس بيعاً ولا شراء ، ولكنه رباط مقدس لاستمرار الحياة وتبادل المنافع ، وللتراحم والتآلف والحب ، والبيع والشراء مظنة المساومة والمشاادة والمناورة والغش والخديعة ، والحلف الكاذب ، ولا يجوز أن يكون عقد النكاح كذلك ، ولذلك سمي المهر نحلة ؛ أي عطية وهدية وهبة ؛ لأن الهدية والعطية تكون بين الأحاب ، وتكون عن طيب خاطر ، ورضا نفس ، بخلاف البيع والشراء ، وما دام المهر هدية أو عطية ، فإن الإسلام لم يحدد قيمة المهر قلّة أو كثرة ، وإنما ترك ذلك للأزواج ، يدفعون للنساء ما يقدرون عليه دون كلفة أو مشقة ، أو إرهاق أو استدانة ، ولكنه نسب إلى التيسير والتخفيف ، وكره المغالاة التي تكلف الرجل ما لا يملك .

عن عقبه بن عامر ، رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خير النكاح أيسره »^(١) .

وعن عائشة ، رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نهن المرأة تيسير خطبتها ، وتيسير صداقها ، وتيسير رحمها »^(٢) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينكر على من غالى في المهر وكلف نفسه ما ليس عنده . عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال : جاء رجل إلى رسول

الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إني تزوجت امرأة من الأنصار ، فأعني على مهرها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « على كم تزوجتها ؟ » فقال : على أربع أواق - يعني ستين ومائة درهم - فقال صلى الله عليه وسلم : « على أربع أواق ؟ كاتكم تتحتون الفضة من غرض هذا الجبل ، ما عندنا ما نعطيك ، ولكن عسى أن نبعثك في بعث تصيب منه ، فبعث بعثاً إلى بني عيس فبعثه معهم »^(٣) .

وكذلك كان عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، ينهى الناس عن المغالاة في المهور ، عن أبي العجفاء السلمي قال : خطبنا عمر يوماً فقال : ألا تغالوا في صدقات النساء ، فإن ذلك لو كان مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله كان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما أصدق صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه ، ولا أصدق امرأة من بناته أكثر من ثنتي عشرة أوقية^(٤) .

ولقد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من أصحابه ليس عندهم شيء ، عن سهل بن سعد ، رضي الله عنه ، قال : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، جئت أهب نفسي لك ، فنظر إليها صلى الله عليه وسلم ، فصعد النظر فيها وصوبه ، ثم

طافاً رأسه ، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئاً جلست . فقام رجل من أصحابه فقال : يا رسول الله ، إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها ، فقال : « هل عندك شيء ؟ » فقال : لا والله يا رسول الله ، فقال : « اذهب إلى أهلك فانظر هل تجد شيئاً » ، فذهب ثم رجع ، فقال : لا والله ما وجدت شيئاً . فقال صلى الله عليه وسلم : « انظر ولو خاتماً من حديد » . فذهب ، ثم رجع فقال : لا والله يا رسول الله ، ولا خاتماً من حديد ، ولكن هذا إزارى فلها نصفه . فقال صلى الله عليه وسلم : « ما تصنع بإزارك ؟ إن لبسته لم يكن عليها منه شيء ، وإن لبسته لم يكن عليك منه شيء » . فجلس الرجل حتى إذا طال مجلسه قام ، فرآه النبي صلى الله عليه وسلم مولياً ، فأمر به فدعي ، فلما جاء قال : « ماذا معك من القرآن ؟ » قال : معي سورة كذا وسورة كذا ، قال : « تقرأهن عن ظهر قلبك ؟ » قال : نعم ، قال : « اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن »^(٥) .

وعن عقبه بن عامر ، رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل : « أترضى أن تزوجك من فلاة ؟ » قال : نعم ، وقال للمرأة : « أترضين أن تزوجك فلاتاً ؟ » قالت : نعم ، فزوج أحدهما صاحبه ، فدخل بها الرجل ولم

يفرض لها صداقاً ، ولم يعطها شيئاً . وكان ممن شهد الحديبية . وكان من شهد الحديبية له سهم بخير . فلما حضرته الوفاة قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجني فلانة ولم يفرض لها صداقاً ، ولم أعطيها شيئاً ، وإني أشهدكم أني أعطيتها من صداقها سهمي بخير ، فأخذت سهمها فباعته بمائة ألف^(٧) .

ويؤخذ من هذا : جواز تزوج الفقير الذي ليس عنده شيء ، وأن الفقر لا يمنع الرجل من التقدم للزواج ، ولا يمنع ولي المرأة من تزويجها : لأن الله تعالى قال : ﴿ وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَاتِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [النور : ٣٢] .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة حق على الله عونهم : المجاهد في سبيل الله ، والعبد المكاتب ، والناكح للطاف »^(٨) .

كما يؤخذ منه جواز الدخول بالمرأة دون تسمية مهر ، ولكنه يستقر لها في النمة ، كما يؤخذ منه أن يتزوج الرجل بما تيسر ، حتى إذا بنى بيتاً وأسس أسرة فلا مانع من أن يعطي امرأته ما شاء ، ويشتري لها ما شاء ، أما أن يكلف عدم الدخول حتى يجهز كذا وكذا ، فإن هذا من أكبر أسباب

تصرف الشبلاب عن الزواج وتأخيرهم له .

ولقد كان المصنف الصالح رجلاً ونساء يمسرون أمر الزواج ، ولا ينظرون إلى المهر نظرة طمع ، وضربوا في ذلك أروع الأمثلة .

عن أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، قال : خطب أبو طلحة أم سليم ، فقالت : والله ما مثك يا أبا طلحة يرد ، ولكنك رجل كافر وأنا امرأة مسلمة ، ولا يحل لي أن أتزوجك ، فإن تسلم فذلك مهري ولا أسألك غيره ، فأسلم ، وكان ذلك مهرها .

قال الراوي عن أنس : فما سمعت بامرأة قط كانت أكرم مهرًا من أم سليم ، الإسلام . فدخل بها فولدت له^(٩) .

وعن أبي بكر بن أبي داود قال : كانت بنت سعيد بن المسيب قد خطبها أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان لابنه الوليد بن عبد الملك ، فأبى عليه ، فلم يزل يحتال عليه حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد ، وصب عليه جرة ماء ، وألبسه جنبه صوف ، وكان كثير من المطلب بن أبي وداعة يجالس سعيد بن المسيب ، ففقدته أياماً ، فلما جاءه قال : أين كنت ؟ قال : توفيت أهلي فاتشغلت بها ، فقال : ألا أخبرتنا فشهدناها ، ثم قال : هل استحدثت امرأة ؟ قال : برحمك الله ! ومن يزوجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة ؟ قال : أنا . قال : وتفعل ؟

قال : نعم ، ثم تحمد وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وزوجه على درهمين أو ثلاثة . قال كثير : فقلت وما أدري ما أصنع من الفرح ، فصرت إلى منزلي ، وجعلت أتفكر فيمن أستدين ؟ فصليت المغرب ورجعت إلى منزلي ، وكنت وحدي صائماً ، فقلت عشاء أفطر ، وكان خبزاً وزيتاً ، فإذا بابي يقرع ، فقلت : من هذا ؟ قال : سعيد ، فافكرت في كل من اسمه سعيد إلا سعيد بن المسيب ، فبه لم ير أربعين سنة إلا بين بيته والمسجد ، فخرجت ، فإذا سعيد ، فظننت أنه قد بدا له : يعني أن يرجع ، فقلت : يا أبا محمد ، ألا أرسلت إلي فأتيك ؟ قال : لا ، أنت ألق أن تؤثني ، إنك كنت رجلاً عزيزاً فتزوجت ففكرت أن تبيت الليلة وحده ، وهذه امرأتك ، فإذا هي قائمة من خلفه في طوله ، ثم أخذ بيدها ، فدفعها ورد الباب ، فسقطت المرأة من الحياء ، فاستولقت من الباب ، ثم وضعت القصعة في ظل المراج لكي تراه ، ثم صعدت إلى السطح ، فرميت الجيران ، فجاءوني فقالوا : ما شأنك ؟ فأخبرتهم ، ونزلوا إليها ، وبلغ أمي فجاءت وقالت : وجهي من وجهك حرام إن مستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام ، فاقمت ثلاثاً ثم دخلت بها ، فإذا هي من أجمل الناس ، وأحفظ الناس لكتاب الله ، وأعلمهم بمسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

وأعرفهم بحق زوج ، فمكثت شهراً لا آتي سعيد بن المسيب ، ثم أتيت وهو في خلقة فسلمت ، فردد علي السلام ، ولم يكلمني حتى تقوض المجلس ، فلما يسق غيري ، قال : ما حال ذلك الإنسان ؟ قلت : خير يا أبا محمد ، على ما يحب الصديق ويكره العدو ، قال : إن رابك شيء فالعصا ، فاتصرفت إلى منزلي ، فوجه إلي بعشرين ألف درهم^(١) .

لله أكبر !! ابن المسيب يرفض أن يزوج ابنته لولي العهد ابن أمير المؤمنين ، ويزوجها لرجل من فقراء المسلمين ، ولو زوجها لابن الخليفة لوزنها ذهبا ، وأخضعها ، ووسع عليها توسعة الأمراء ، ولكن ما لابن المسيب والغنى ، وما له والترف ، وما له والقصور ، لقد خاف على ابنته من الترف أن يفسدها ، ومن نعم القصور أن ينسبها ظلمة القبور .

ثم ماذا ؟ إن رابك شيء فالعصا ، بخلاف ما عليه الأبياء والأمهات اليوم من وصيتهم لبناتهم : إن رفع يده عليك اتركي له الدار وتعالني !!

ثم ماذا ؟ أبو الزوجة يرسل لزوج ابنته بعشرين ألف درهم !! الله أكبر !! ما هذه الأخلاق ؟ وما هذه الآداب ؟ وما هذا الكرم ؟ ألا ما أحوج المسلمين إلى قراءة سيرة سلفهم ليقتلوا بهم في أخلاقهم وآدابهم .

فيا معشر المسلمين : إن الإسلام دين اليسر والسماحة والتخفيف ورفع الحرج ودفق المشقة ، فهل لنا أن نيسر لشبابنا أمر الزواج ، وأن نفتح لهم باباً ، ذلك الباب الذي لا يكاد أحد يفتحه إلا بكسر !!

إن المغالاة في المهور مشكلة من مشكلات العصر التي تواجه الشباب ، فالشباب يتخرج من الجامعة ابن ثنتين وعشرين أو ثلاث وعشرين سنة ، فلا يتزوج إلا بعد أن يقضي عشر سنين في السفر المتصل هنا وهناك طمعاً في توفير المبلغ المطلوب منه لدفعه مهراً لفتاة أحلامه ، فلا يكاد الشاب أن يتزوج إلا وهو في سن الخامسة والثلاثين ، وربما بلغ الأربعين ، وهذا بدوره أودى إلى كثرة العوائق ، وفي هذا الأمر ما فيه من المخاطر والمفاسد ، فإن الغريزة الجنسية من أقوى الغرائز

في الإنسان ، وهي في فترة الشباب في غفوان قوتها ، فإذا نحن لم نفتح للشباب أبواب الزواج الشرعي الذي جعله الله طريقاً لقضاء الوطر وإكثار النسل لاستمرار الحياة ، فبقه قد تكثر الفواحش ، ويكثر الأبناء غير الشرعيين ، فقتلوا الله عبد الله في أبنائكم وينتقم ، ويسروا لهم أمر الزواج ، واعلموا أن السعادة ليست في كثرة المهور وعظمة الجهاز ، وإنما السعادة تنشأ في قلب الزوجين المتألفين المتحابين اللذين لم يجعلوا المادة أساس حقيقتها :

ولست أرى السعادة جمع مال ولكن التقى هو السعيد وإن أنا عيش هو العيش المعقل في كل شيء ، وكل عيش مهما خشن لو نعم إذا اعتاده أهله ألفوه وارتاحوا إليه ، والسعادة هي الرضا ، والحر هو الذي يتحرر من كل ما يستطيع الاستقاء عنه ، وذلك هو التقى بلمعنى الإسلامي والمعنى الإنساني .

* * *

* هذه الملاحظة تراعى الترحم والتألف ، ولا يفي ذلك أن الصداق حق . وأن مهر المثل أصل معمول به ، ويرجع إليه عند التنازع

(١) صحيح ، رواه أبو داود (٢١٠٣ / ١٥٠ - ٦/١٥٢)

(٢) حسن ، رواه أحمد (٧٧ و ٩١) ، وابن حبان (١٢٥٦) ، وأبيهقي . كما في ((الإرواء)) (٦/٣٥٠)

(٣) صحيح ، رواه مسلم (١٤٢٤ / ٢/١٠٤٠)

(٤) صحيح ، رواه أبو داود (٧٠٩٢ / ٦ / ١٣٥) ، والترمذي (٢/٢٩١ / ١٢٢) ، والنسائي (٦ / ١١٧)

(٥) متفق عليه ، رواه البخاري (٩ / ١٨١ / ٥ / ٢٦) ، ومسلم (٢ / ١٠٤٠ / ١٢٥) ، وأبو داود (٦ / ١٤٣ / ٢٠٩٧) ، والنسائي (٦ / ١١٣) ، والترمذي (٢ / ٢٩٠ / ١٢٢١) ،

(٦) صحيح ، رواه أبو داود (٢ / ١٠٣ / ٢١٠٣) ،

(٧) حسن ، رواه الترمذي (٣ / ١٠٣ / ١٧٠٦) ، والنسائي (٦ / ٦١) ، وابن ماجه (٢ / ٨٤١ / ٢٥٨١) ،

(٨) صحيح ، رواه النسائي (٦ / ١١٤) ، (٩) سير أعلام النبلاء (٢٣٣ / ٤ / ٢٣٤) .

جمع القرآن

بقلم الرئيس العام / محمد صفوت نور الدين

تنبه عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، بفضل الله تعالى لما وقع القتل في القراءة بالجماعة ، فعرض على الصديق جمع القرآن في مصحف واحد ، فدعى أبو بكر زيد بن ثابت فمشاورا ثلاثتهم حتى استقر الأمر على جمع القرآن في مصحف واحد ، عندئذ جلس عمر وزيد على باب المسجد يسألون الناس عن المكتوب عندهم من القرآن ، فيكتبونه ولا يكتبون شيئاً حتى يأتي صاحبه بشاهدين يشهدان أن ذلك كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي أن عليه إقرار رب العزة سبحانه ، فكان المكتوب في المصاحف إلى اليوم هو المنقول من ذلك الذي عليه إقرار رب العزة الذي أنزله ، فالقرآن المكتوب في المصاحف موافق للذي عرضه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم ، وهما موافقان للذي نزل إلى بيت العزة في السماء الدنيا ، وهذا أيضاً مطابق لما هو مكتوب في اللوح المحفوظ ، فالحمد لله رب العالمين على كمال الحفظ وتعلم الإحكام وشمول البيان

هذا ، وما جاء في الحديث من قول زيد بن ثابت الأنصاري ، رضي الله عنه : حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع أحد غيره : ﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم ﴾ [التوبة : ١٢٨] حتى ختم براءة إلى آخرها

بينما قال زيد بن ثابت الأنصاري أيضاً : لما نمضنا الصحف في المصاحف ففقدت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها لم أجد لها عند أحد إلا مع خزيمة بن ثابت الأنصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ [الأحزاب : ٢٣] ، فالحقها في سورتها في المصحف ، ففي هذا أمور هامة :

خرج صدري في صحيفه عن زيد بن ثابت الأنصاري ، رضي الله عنه - وكان ممن كتب الوحي - قال : أرسل إلي أبو بكر مقل أهل المدينة ، وعنده عمر بن الخطاب فقال أبو بكر : عمر تأتي فقل أن القتل قد استحر يوم نيمامة بقراءة القرآن ، وإني حشيت استحر القتل استقرأ في المواطن فيذهب كثير من القراء إلا من تجمود ، وإني لأرى أن تجمع القرآن ، فقال أبو بكر : قلت لعمر : كيف الفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عمر : هو والله خير ، فلم ينزل عمر يداخني فيه حتى شرح الله لذلك صدري ، ورأيت الذي رأى عمر ، قال زيد : وعمر عنده جالس لا يتكلم ، فقال أبو بكر : إنك رجل شارب عاقل ولا تنهك ، كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلتبقر القرآن فاجمعه ، فواته لو كلني ثقل جبل من الجبال ما كان ثقل علي ما أمرني به من جمع القرآن ، قلت : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبو بكر : هو والله خير ، فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدري للذي شرح الله له صدر أبي بكر وعمر ، فقمت ففتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف والعصب والخفاف وصنور الرجال حتى وجدت من سورة ((التوبة)) آيتين مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع أحد غيره : ﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم ﴾ [التوبة : ١٢٨] حتى ختم براءة إلى آخرها .

أولاً : أن آية سورة التوبة التي وجدت مع أبي خزيمة الأنصاري كانت وهم يجمعون القرآن في زمن أبي بكر الصديق ؛ أي ومجلس الجمع وطلب الشهود منعقد ، وذلك في العام الثاني عشر للهجرة والصحاب لا يزالون متوافرين ، فهذا يعني أنهم وجدوها مكتوبة عنده ووجدوا من شهد من الشهود أنها كتبت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانت هي النص الأوحى الذي وجد عند واحد فقط من كتبة الوحي ، وذلك يعني أن كل القرآن وجد عند أكثر من واحد من الصحابة الذين كتبوا القرآن وشهد من الصحابة الشهود أنه كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، لم يستثن من ذلك إلا آيتان من سورة التوبة ، فكان كل القرآن توفر فيه شرط الصديق الذي شرطه وهو وجوده مكتوباً ، وشهادة شاهدين على أنه كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، هذا مع أنه محفوظ في صدور الكثيرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسامعوه مله وتلقوه عنه .

ثانياً : أن آية الأحزاب فقدت في الجمع الأول ، فلم تكتب فيه أصلاً ، أو كتبت ثم سقطت من بين صحابه ، ومع ذلك بقي الصحابة يقرعونها مع قراءتهم للسورة ، وذلك يعني أنهم لم يكونوا يقرعون القرآن من المصحف ، إنما كانوا يقرعونه من المحفوظ ويتلقاه كل واحد منهم من حفظه ، وأن من أراد أن يكتب كتب لنفسه ، ولذا نشأت تلك المصاحف الخاصة التي أمر عثمان فيما بعد بحرقها ؛ لأنها لم تنقل من المكتوب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم في كل آياتها ، وذلك يبين أن الأصل الأول في القرآن النقل بالتلقي والمشافهة ، وذلك شأن القرآن الكريم إلى اليوم وإلى آخر الزمان ، فلا يكون مصدر القرآن أبداً النقل من المكتوب مهما كان موثقاً به ، خاصة وأن القرآن لما جمع في جمعه الأول وفي نسخه الذي بعده كان خالياً من النقط والشكل .

ثالثاً : لما سمع زيد وأصحابه مصحف أبي بكر في المصاحف في زمان عثمان ، فقد آية سورة الأحزاب ، فالتمسها ، لاحظ أن ذلك كان في العام الخامس والعشرين للهجرة ؛ أي وقد انتهى مجلس الإتيان ، فوجدت - بحمد الله تعالى - مع خزيمة بن ثابت الأنصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين ، وهو غير أبي خزيمة الأنصاري . (فكتبه) .

وسواء كان فقدتها بعد أن جمعت في خلافة الصديق ، ثم سقطت منهم فاحتاجوا إلى إعادة كتابتها - وهو الراجح - أم كانت سقطت أصلاً في جمع الصديق ولم تكتب إلا في خلافة عثمان ، مع علمنا أن التلقي كان بالحفظ لا بالكتابة من ذلك المجموع الذي حفظ عند أبي بكر ، ثم عمر ، ثم حفصة ، رضي الله عنهم جميعاً .

فكان جمع القرآن الذي أشار به عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، كان من إلهام الله تعالى له ، وذلك أن وفرة القرآن في صدور الأصحاب كانت تزداد وتتقل إلى التابعين من أول يوم تولى الصديق ، رضي الله عنه ، فيه الخلافة ، حيث ألقط الصديق ، رضي الله عنه ، الصحابة من هول المصيبة التي أصابتهم ، وكان رأيهم في ذلك أن يموتوا على ما مات عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما تولى الصديق ، رضي الله عنه ، حدث الصحابة على البقاء على ذلك الدين بكل ما فيه ، فحملهم على الجهاد وتبليغ الدين وإظهار معالمه وبعث فيهم روح الدعوة لهذا الدين والثبات والجهاد ، لذا فإن أبا هريرة ، رضي الله عنه ، قال : والله لولا أن أبا بكر استخلف ما غلب الله ، حتى قلوا في الأمثال : (ردة ولا أبا بكر لها) .

يقول ابن كثير في « فضائل القرآن » عند ذكر جمع أبي بكر للقرآن : وهذا من أحسن وأجل ما فعله الصديق ، رضي الله عنه ؛ فإنه أقامه الله تعالى بعد النبي صلى الله عليه وسلم مقاماً لا ينبغي لأحد من بعده ؛ قلل الأعداء من متاعي الزكاة والمرتين والفرس والروم .

ونفذ الجيوش وبعث البعثات والسرايا ، ورد الأمر إلى نصابه بعد الخوف من تفرقه وذهابه ، وجمع القرآن العظيم من أماكنه المتفرقة حتى تمكن القارئ من حفظه ، وكان هذا من سر قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر : ٩] ، فجمع الصديق الخير وكف الثمر ، رضي الله عنه وأرضاه .

ثم ساق حديث علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه : « أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر . إن أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين » انتهى .

أعني أن القرآن نقل من يوم نزوله بطريقتين : الكتابة ، والأداء ، فتنبه عمر لما حدث في طريق الأداء عند قتل كثير من الحفاظ من الصحابة ، فلما أشار على الصديق ، رضي الله عنه ، بجمع المکتوب في مصحف واحد ، فكان ذلك الإلهام من فضل الله حفظاً لكتابه ؛ لأنه القائل : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ، فإن الله سبحانه الذي تولى حفظ القرآن جعل الحفظ والكتابة من أهم عوامل حفظه ، فإذا فتر أحدهما قوى الله الآخر .

فانظر إلى الحافظة عند العرب كانت قوية ، والكتابة ضعيفة ، فقوى الله سبحانه الكتابة ، بتقوية وسائلها رويذا رويذا من أقلام ولوراق وأحبار وطباعة ، ثم قوى الحافظة ، حيث أظهر الحافظة الصناعية في المسجلات وغيرها ، فلحافظ هو الله سبحانه الذي تولى حفظ القرآن وجعل له وسائل كثيرة : ﴿ وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النحل : ٨] .

وكان بداية ذلك كله إلهام الله تعالى لعمر فيما أشار به على الصديق ، رضي الله عنه ؛ وتصديق ذلك في « صحيح البخاري » من حديث أبي هريرة ، رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنّه كان فيما مضى قبلكم من الأمم مخنثون ، وإنّه إن كان في أمّتي هذه منهم فإني عمر بن الخطاب » ، فكان هذا من الإلهام المبكر الذي ألهم به عمر دون غيره من الصحابة .

ولهذا فإن أبا بكر امتنع أولاً ، ثم راجعه عمر ، حتى تبين من المراجعة وبسط الحجج أن ذلك هو الصواب لنعلم أن الصحابة ، رضوان الله عليهم ، قد أقام الله بهم الدين ، فاجتهدوا ليوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل شيء ، فالرسول صلى الله عليه وسلم أمر بالقرآن فكتب مفرقاً في الرقاع والصب وغيرهما ، ولكن يمنع كتابته في مصحف واحد أنه ينزل منجماً ، وأن التمسح يأتي على بعض آيات منه ، فلا يصلح الجمع إلا بعد التمام باتقطاع الوحي . ولا يكون ذلك إلا بعد موته صلى الله عليه وسلم .

ومن فضل الله أن كان إلهام ذلك لعمر ، رضي الله عنه ، ولو كان الإلهام لأبي بكر لصار أمراً من الخليفة ، فبطاع بغير حوار ، فلا يظهر اجتهاد الصحابة وسعيهم لموافقة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذلك الاجتهاد الذي يشعر كل مسلم بعد ذلك أن الصحابة اجتهدوا ليوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل شيء مهما كان ظهوره وجلاله .

وتبني فإن جمع القرآن في مصحف واحد أشار القرآن والسنة إليه بذكره في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ [البقرة : ٢] ، « ولما جاءهم كتاب من عند الله » [البقرة : ٨٩] ، « ويعلمهم الكتاب والحكمة » [البقرة : ١٢٩] ، « الله نزل الكتاب بالحق » [البقرة : ١٧٦] ، « نزل عليك الكتاب بالحق » [آل عمران : ٣] في عشرات من الآيات ، وجاء في الأحاديث (النهي عن السر بالمصحف إلى بلاد العدو) ، فهذه النصوص الكثيرة صارت كالأمر من الله للأمة بجمع القرآن في مصحف واحد ليصير كتاباً بالمعنى الكامل ، فتأمل تلك النصوص يظهر لك أن الصحابة ، رضوان الله عليهم اجتهدوا في فهمها ، والعمل بها ، فحفظ الله بهم الإسلام ، وحماهم من البدع والمحدثات ، والحمد لله رب العالمين .

يقول القرطبي : ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان وعلي وتميم الداري وعبادة بن الصامت ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، ثم قال : وقد تظاهرت الروايات أن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن - أي حفظوه في صدورهم - على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام وإعظام الرسول صلى الله عليه وسلم لهم . (انتهى) .

وفي حديث أنس إثبات جمع للقرآن لأربعة من الأنصار هم : أبو السرداء ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد - واسمه سعد بن عبيد - والمقصود أن حفاظ القرآن كثير ، لكن لأن بعض آياته حديثة عهد بالنزول ، فقد أتم حفظه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الكثير ؛ لأن بعض هذا لم يبلغهم ؛ لأنه نزل قبيل وفاته ، ولعله كان في سفر أو شغل ، فلما حضر أو فرغ حفظ ، لكن المتيقن منه أن كل القرآن مع كل الأصحاب كل آية منه مع جمع خفي في تواتر مستفيض ، فضلاً عن كتابتها في الرقاع التي نقلت منها المصاحف ، خاصة ما قبل العرضة الأخيرة ، وما بعدها اجتهدوا في وضعه ، فوضعوه في الموضع الذي رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعه فيه ، لذلك لم يكن يحدث خلاف بين الصحابة في ذلك ، وكل خلاف ظهر سرعان ما اختفى لاقتناع أصحابه ، بعد مشاورة ومراجعة ليوافقوا ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما بقي ذكر ذلك وحكايته لبيان اجتهاد الصحابة في ذلك ، ليثبت لنا بذلك أن ترتيب القرآن وسوره توقيفي أطلع جبريل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والأئمة على ذلك كثيرة جداً مبسطة في مكاتها من علوم القرآن ، وفي عرضات جبريل خاصة العرضة الأخيرة الكافية في ذلك والحمد لله رب العالمين .

فالقرآن الكريم جمع في خلافة أبي بكر الصديق ، رضي الله عنه ، والمصاحبة متولاهون في مصحف واحد ،

ثم نسمع في خلافة عثمان ، رضي الله عنه ، والمصاحبة يشهدون ذلك ؛ فضلاً عن أن عثمان ، رضي الله عنه ، أرسل إلى حفصة أن أرسلني إليكم بالمصاحف لننسخها في المصاحف ، ثم نردها إليكم ، وإنما فعل ذلك عثمان ؛ لأن الناس اختلفوا في القراءات بسبب تفرق الصحابة في البلدان ، ونقل القرآن عنهم فقرأ كل قوم بالحرف الذي سمعوه من الصحابي الذي علمهم ، فلما اتقوا في غزوة أرمينية قرأت كل طائفة بما روي لها ، وذلك لأن المسلمين رأوا حياتهم في القرآن ونصرهم في عبادة ربهم بالصلاة والتهجد ، فكتبتوا بالليل رهيئاً وبالنهار فرساقاً ، فلما ظهرت قراعتهم للقرآن وقد تجمعوا من أمصار مختلفة كل تلقى من حرف الصحابي الذي أقرأهم ، اختلفوا وتنازعوا ، فاشفق حذيفة مما رأى منهم ، فقدم المدينة ودخل على عثمان قبل أن يدخل إلى بيته ، فقال له : أدرك الأمة قبل أن تهلك ، قال : فيما ذا ؟ قال : في كتاب الله ، ثم قال : إني حضرت هذه الغزوة ، وقد جمعت ناساً من العراق والشام والحجاز ، فوصف الحال التي كانوا عليها من التنازع في القراءة ، ثم قال : إني أخشى عليهم أن يختلفوا في كتاب الله كما اختلف اليهود والنصارى .

وينبغي لنا أن نتدبر كيف أن الله أظهر هذا النزاع المبكر وألهم الصحابة ألا يسكتوا عليه حتى يجمعوا للناس على رسم واحد للمصحف ويقرعوا بكل حرف وافقه ويستمر الأمر معهم ، فلا يبقى من الأحرف إلا ما وافق ذلك الرسم ، والحمد لله تعالى على ذلك الخير العظيم .

أيها القارئ الكريم : نكتفي بهذه الإشارة حول جمع القرآن ، وسوف يصدر هذا البحث - إن شاء الله تعالى - في رسالة خاصة ، ونلتفت الانتباه إلى أن سؤالاً بهذا العند يتعلق بالموضوع فأحرص عليه .

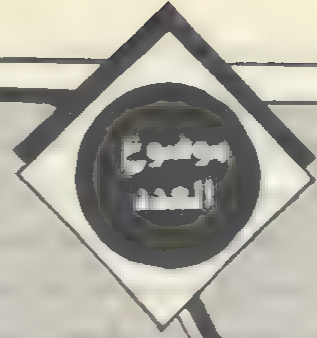
وكتبه محمد صفوت نور الدين

هل

الفكر بضاعة

بقلم د. / محمد بن سعيد الشومر

رئيس تحرير مجلة النحوت ومسئول مكتب ساحة مفتي عام المملكة العربية السعودية



سؤال يطرح نفسه ، ويريد جواباً يقع أولئك الساترين بدون هدف ولا رؤية ، إلا على مقالة :
سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته :

ونحن في هذه الأزمان نرى ونسمع كلاماً كثيراً عن الفكر ، ومنابع الفكر ، وما يراه زيد في فكر عبيد ، ولهذا أعوان ولذاك ناشرون ، وكل فئة تجهل الأخرى ، وتنتقد فكرها ، وترأها ليست على شيء ، كما أخبر الله عن أهل الكتاب بعدما تباعدوا عن فهم كتبهم ، وما جاءتهم به رسل الله ، يقول سبحانه : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ [البقرة : ١١٣] . فأخبر الله عن ضلالهم لابتعادهم عن منهج الله ، الذي اختاره لعباده .

عن علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، في مثل هذا الوضع إجابة لسائل تسأل عما يراه علي في دعوة أولئك ، فقال : كلمة حق أريد بها باطل .

ولذا فإن المتعقب يلمس التعصب المقيت عن غير فهم ، وتصحيح مزاعم من ينطق له بدون رؤية كما يقال في المثل : عنز وئو طارت . وأخطر تلك الأفكار ما له تعلق بكيان الأمة واستقرارها ، من دين به قوام الحياة الدنيا والآخرة ، أو فرع من فروع أعمال الناس فيها :

ولذا نرى الشباب المتطلع إلى الفهم الصحيح ، والذين هم أمانة في أعناق الأمة عموماً ، بالتوجيه الحسن والرعاية ، وأخص علماءها ومفكراتها ، لأن بيدهم مقود الأمان ، هؤلاء الشباب تراهم حائرين ومتذبذبين بين الأفكار المتصارعة ، ووجهات النظر المتباينة ، وضائق بين حماسة كل فئة لفكر منظريها ، وبين المتزعمين لوجهات نظر في الفكر وافدة وراءها غايات ومآرب خفية ، تتوارى وراء هذا الفرد الذي يردد صدهاء أتباعه بدون رؤية ولا فهم ، وقد يكون مغلفاً بكلمات لينة في ملمسها ، كما روي

بها « وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور » : رواه أحمد في مسنده .

وكتاب الله جل وعلا أعطانا فتادة عظيمة ، يجب إدراكها : بأن أمور حياتنا مهما صغرت لم تكن منسية ، بل أرشدنا المصدر التشريعي إلى حياتنا المستقرة ، وأن كل شيء يهمننا في ديننا وديننا وأخروتنا ، قد أوضحه الله بقوله سبحانه : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » [الأنعام : ٣٨] ، ويقول عز وجل : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » [النحل : ٨٩] .

وما خفي على الفرد علمه فإنه مأمور بسؤال العلماء المدركين ، لا العلماء المضللين الذي يفتون بغير ما أنزل الله ، وحذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم : لأنهم يضلون ويضلون ، يقول سبحانه : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » [الأنبياء : ٧] ، ويخبر سبحانه عن صفة هؤلاء العلماء ، الذين يجب سؤالهم بقوله الكريم : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » [فاطر : ٢٨-٢٩] ، والمراد الخشية الحقيقية ، وهي مراقبتهم سبحانه في المسير والعلل ، وامتنال أمره واجتناب نهيه .

وإذا سلمنا أن الماديات من علوم وصناعات وغيرها من البضائع متوفرة من أمة سبقتنا في هذا المضمار ، فإنه مباح لنا الاستفادة من أمور لم تكن محرمة في ديننا ، لكن المحرم هو أن نستورد منهم فكراً يخالف فكرنا وديننا ، ذلك أن فكرنا المستمد من تعاليم ديننا ثابت وراسخ ، ويجب علينا أن ندعوهم إليه : « وإليه لذكر لك

ولقومك وسوف تسألون » [الزخرف : ٤٤] . أما فكرهم فيدور في حلقة الماديات والمطامع ، والإفساد ، وقد أخبر الله عن أصحاب الماديات بقوله الكريم : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » [الروم : ٧] ، فمثل هؤلاء لا نأخذ من فكرهم إلا ما يدور في حلقة علمهم بما نحتاجه ، ونستبعد غير لما لدينا من تحذير مفع به بالتحريم أو بمدخل في المداخل الموصلة إلى المساس بديننا وتقاليدنا : لأن القاعدة الأصولية : أن كل ما يتوصل به إلى المحرم فهو حرام ، وقاعدة سد الذرائع مأمور بها المسلم ، حتى لا يفتح الباب المقضي إلى الأمور المحرمة ، أو الداعية إلى الفساد والإفساد : لأن الإسلام إنما ينقض عروة عروة ، والتساهل في الصغائر يجر إلى الكبائر ، كما جاء في الحديث الصحيح : « إياكم ومحقرات الذنوب » .

ولذا فإن تبني الأفكار كهذه الواقعة من وراء الحدود ، مهما كان غلافها ودعوة أصحابها ، الذي من أبرز ما فيها : إشاعة التكفير ، وتجهيل العلماء والخروج على ولاة الأمور ، وغير ذلك ، ثم الاهتمام بها في المجتمع الإسلامي ، أمر يجب رفضه ، وينبغي ردها لأصحابها بإبانة أخطائها ، إذ لو كانت خيراً لحققت لأصحابها فوائد ، ولكنها فتات أفكار ملها المتصارعون فأزاحوها عن مواندهم ، وذبذبات فكرية مستمدة من أقدال بشرية يناقض بعضها بعضاً ، وقد حير الله عن مثل هذا الأمر الذي يجب نهذه

الله سبحانه : عقيدة وعملاً ، ونية وإخلاصاً ،
ويترتب عليها جزاء من الله عاجل واجل ، وهي
لمصلحة الفرد وتكامل المجتمع ، وتماسكه
بالوحدة خلف قيادته سمعاً وطاعة ، ويحاط ذلك
بفكر سليم ، وفقه عميق .

ومن هنا فإن الذي يجب معرفته أن الفكر
ليس بضاعة تجارية ، ولا منافسة اقتصادية ،
حتى يحسن بعضها بعضاً ، وحتى يدافع أحدهم
عن فكر يتعلق به ويتحمس له ؛ لأنه وافد في
مصدره ، وحسب نظرهم القاصر : أن كل وافد
مرغوب فيه ، وأن الفكر المحلي - يجب نبذه
والزهادة فيه - حتى ولو كان مستمداً من الرأي
الشرعي ، عن الله سبحانه ، وعن رسوله الكريم
صلى الله عليه وسلم ، وهما المصدران
الأساسيان للتشريع في الإسلام .

ورغم أن هذا الفكر قريب التناول ، ومن
يتمسك به ويدافع عنه ما هم إلا علماء وقادة ،
تبعوا من هذه البيئة ، وأدركوا واجبهم نحو
خالقهم وما أمرهم به ، ولم يتبعوا أيّاً من الأفكار
العديدة المتصارعة على وجه الأرض ، بل
صمدوا في وجه تيارها حمية لله ، ودفاعاً عن
دينه ، فجاء من يحمل فكراً وافداً لمآرب وغايات
ليطمس الحق ، ويلبسه الباطل ، ولكن الله متم
نوره ، فلتأتين أن الفكر عندما يغلّف يمكن
الاختفاء به كالبضاعة ، وإذا كان العقل البشري
والرغبات الشخصية للناس في مساكنهم
ومراكبهم ، وشتى أنواع استعمالاتهم يقبلون
متابعة كل جديد من المخترعات والمصنوعات

مهما كانت ، فلأن المهتمين بها يريدون مكسباً
مادياً تزيد به بضاعتهم ، وتتمو مصانعهم
وشركاتهم ، فبقه يحق لهم بذلك أن يجددوا ، بل
أخضعوا جزءاً كبيراً من مواردهم لهذا الغرض ،
فكراً وعملاً ، رغبة في السيطرة على أذهان
المنهكين ، وابتزاز أكبر قدر من مواردهم ،
ومنافسة لمن يشابههم في الصناعة ، لكن الفكر لا
يخضع لهذه المقاييس والمزايدات ؛ لأن ما يشتمل
عليه هذا الفكر من حرص على تبني الوافد ،
يجب تحديسه وعرضه على الفكر السليم .
لغريبلته وإدراك مساوئه ، حيث إن للمسلم منطلقاً
في كل أمر من أمور حياته ، يرشده لما هو
صحيح ، ويباعده عن كل ما لا خير فيه ، فينظر
في هذا الفكر ، كما ينظر في البضاعة ، فيأخذ
بالسليم ، وينفي السقيم .

والأفكار الوافدة ، وإن كان ملمسها ليناً ،
فإنها ذات أهداف عديدة : قريبة وبعيدة ، ولذا
يجب نبذها والعودة إلى المحك الذي توزن به
الأمر في عقيدة المسلم ، كما أخبر صلى الله
عليه وسلم في وصيته لأمته ، عندما طلب منه
الصحابية الوصية ، فقال : « عليكم بالسمع
والطاعة ، وإن تأمر عليكم عبد ، وقد تركت فيكم
أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله
وسنتي » . وأمر صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع ، وفي حديث العرياض بن سارية ، الذي
جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم : « عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا

بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور » . رواه أحمد في مسنده .

وكتاب الله جل وعلا أعطانا فائدة عظيمة ، يجب إدراكها : بأن أمور حياتنا مهما صغرت لم تكن منسية ، بل أرشدنا المصدر التشريعي إلى حياتنا المستقرة ، وأن كل شيء يهمننا في ديننا ودنيانا وآخرتنا ، قد أوضحه الله بقوله سبحانه : ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ [الأنعام : ٣٨] ، ويقول عز وجل : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ﴾ [النحل : ٨٩] .

وما خفي على الفرد علمه فإنه مأمور بسؤال العلماء المدركين ، لا العلماء المضللين الذي يفتنون بغير ما أنزل الله ، وحزننا رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ؛ لأنهم يضلون ويضلون ، يقول سبحانه : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ [الأنبياء : ٧] ، ويخبر سبحانه عن صفة هؤلاء العلماء ، الذين يجب سؤالهم بقوله الكريم : ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ [فاطر : ٢٨] ، والمراد الخشية الحقيقية ، وهي مراقبته سبحانه في السر والعلن ، وامتنثال أمره واجتباب نهيه .

وإذا سلمنا أن الماديات من علوم وصناعات وغيرها من البضائع تستورد من أمم سبقتنا في هذا المضمار ، فإنه مباح لنا الاستفادة من أمور لم تكن محرمة في ديننا ، لكن المحرم هو أن نستورد منهم فكراً يخالف فكرنا وديننا ، ذلك أن فكرنا المستمد من تعاليم ديننا ثابت وراسخ ، ويجب علينا أن ندعهم إليه : ﴿ وإنه لذكر لك

ولقومك وسوف تسألون ﴾ [الزخرف : ٤٤] ، أما فكرهم فيدور في حلقة الماديات والمطامع ، والإفساد ، وقد أخبر الله عن أصحاب الماديات بقوله الكريم : ﴿ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴾ [الروم : ٧] ، فمثل هؤلاء لا تأخذ من فكرهم إلا ما يدور في حلقة علمهم بما نحتاجه ، ونستبعد غيره لما لدينا من تحذير منه ؛ بالتحريم أو بمدخل في المداخل الموصلة إلى المساس بديننا وتقاليدنا ؛ لأن القاعدة الأصولية : أن كل ما يتوصل به إلى المحرم فهو حرام ، وقاعدة سد الذرائع مأمور بها المسلم ، حتى لا ينفث الباب المفضي إلى الأمور المحرمة ، أو الداعية إلى الفساد والإفساد ؛ لأن الإسلام إنما ينقض عروة عروة ، والتساهل في الصغائر يجر إلى الكبائر ، كما جاء في الحديث الصحيح : « إياكم ومحقرات الذنوب » .

ولذا فإن تبني الأفكار كهذه الوافدة من وراء الحدود ، مهما كان غلافها ودعوة أصحابها ، الذي من أبرز ما فيها : إشاعة التكفير ، وتجهيل العلماء ، والخروج على ولاية الأمور ، وغير ذلك ، ثم الاهتمام بها في المجتمع الإسلامي ، أمر يجب رفضه ، وينبغي ردها لأصحابها بإبانة أخطائها ، إذ لو كانت خيراً لحققت لأصحابها فوائد ، ولكنها فتات أفكار ملها المتصارعون فأزاحوها عن موادهم ، وذيذات فكرية مستمدة من أقوال بشرية يناقض بعضها بعضاً ، وقد أخبر الله عن مثل هذا الأمر الذي يجب نبذه

بقوله الكريم : ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا﴾ [النساء : ٨٢] .

وما ذلك إلا أن فكر الإسلام لا يخضع للمزايدات ولا للمساومات ، ويناهض الكذب والمخادعة ، فهو يقرن طاعة الله بطاعة رسوله الكريم ، وطاعة ولاية الأمور ، ويأمر بالسمع والطاعة لهم في المنشط والمكروه ، وطاعة الله تعني الامتنال لأمره سبحانه ، واجتناب ما نهى عنه بصريح القول في القرآن الكريم ، أو بلغهم العلماء المعبرين وأصحاب الأهواء والغايات .

وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التمسك بسنته الصحيحة الثابتة ؛ القولية والفعلية والتقريرية ، والحرص على ذلك قولاً وعملاً ، أما طاعة ولاية الأمور من العلماء والحكام ففيما لا يتعارض مع أمر الله ، وأمر رسوله : ﴿أطيعوا ما أطاعوا الله فيكم﴾ . و﴿لا طاعة لمخلوق في

معصية الخالق﴾ . ومعاداة من يعاديهم : ﴿من جاءكم وأمركم بينكم جميع يريد تفريق كلمتكم ، فاضربوا عنقه كائنًا من كان﴾ . رواه مسلم .

فالصحابية ، رضوان الله عليهم ، ومعهم كبار التابعين قد رأوا من بعض أمراء بني أمية أمورًا أتكروها ، ولكنهم لم يخرجوا عليهم ، ولم يكفروهم ولم يدعوا لنقض بيعتهم والخروج عليهم . ولنا فيهم أسوة حسنة ، بفهمهم وبعد نظرهم .

وما ذلك إلا أن الفكر السليم هو المستمد من توجيه القرآن الكريم بالدعوة إلى التفكير والتعبير والتأمل ؛ لأنه فكر مرتبط بالوجدان ، ومسير لحسن العبادلة لله ، وموضح لما قد يخفى من الأمور المرسخة للعلاقة بالله سبحانه ، وليست تعصياً لفرد من البشر ، أو تحملاً لدعوة حزبية مقيتة . والله الموفق .

تعريف العدد

صدر العدد (٩٠) لعام ١٤١٨ هـ من مجلة الجندي المسلم . وهي مجلة إسلامية ثقافية عسكرية فصلية تصدرها الشؤون الدينية للقوات المسلحة .

واحتوى العدد على كلمة توجيهية لفضيلة الشيخ محمد الصالح العثيمين في انواء بالعمود وأداء الأمانة .

كما يشتمل على مقالات وفتاوى تتعلق بالحج وأحكامه وبعض قرارات المجمع الفقهي الهامة . كما احتوى العدد على رسالة التي وجهها أمين عام رابطة العالم الإسلامي إلى الكونجرس الأمريكي بشأن عروبة مدينة القدس .

وغير ذلك من المقالات المفيدة . وللمجلة اهتمام خاص بشؤون المسلمين في جميع أنحاء العالم . وبيان مكائد أعداء الإسلام وفضح مخططاتهم ، والمجلة جديرة بالاطلاع .

التصوف وعلاقته بتدهور العالم الإسلامي

نشأت لغة العربية وليس فيها كلمة تصوف ولا ما اشتق منها فسر لاسلام عسرت لآلاف من
لمنين حتى بع محمد صلى لله عليه وسلم . ولم تكن كلمة صوفي ولا تصوف . ورسر فسر سريد
حتى كسر . ولم تكن كلمة صوفي ولا ما شق منها . كما كانت هذه الكلمة في حديث شريف
هذا التصوف الذي يفرض نفسه لان على بلاد لعالم الإسلامي وعلى المسلمين انه يكن به وجود في
هذه البلاد الإسلامية من قبل ان يدخلها لاسلام . ولا في لخريرة لغربية لأقل لاسلام . ولا في عصر
لرسول صلى لله عليه وسلم وعصر الحفاء لرئيس . ولحل لمتفقون من بلاد فارس بعد لدهوبند
لاسلام من جل الكبر له . هذه الكلمات مع ما تحملها من فلسفات ذات اتجاهات مختلفة في الله وتوجود
وخلق الكون والتعب لله على الطريقة اليونانية يفرض بث التفرقة بين المسلمين وذلحال لعفا لحدية
على عقائد المسلمين . لانهم كانوا يرون انه اذا فسلدت عقائد المسلمين فابهم سيسقطون على نفور ويعود
لهم مجد كسرى وعظرسه . ولكن الخلفاء العباسيين كانوا يكشفون مساعدهم هذه . فكانوا يقصون على
حركتهم وعلى من يدبرونها ومن يقومون بتفكيدها . فلحقوا الى المظهر لعفسى سلاميا . لكنه فلسفي
يوناني ذارءاء مجوسي في لالحه وباطنه وعمنه وهذفه . ووجدوا كلمة صوفي مامهد في هذه الفلسفة
اليونانية فاضفوها على لفسفهم . وكان ذلك في واعر الفرس لثنى لتهجرى وبعد هذا التصوف يتسع
بشكله ومضمونه من ذلك الترخ . وشاع مرهم ولا في بلاد فارس وبغداد ومطقه لعرق . ثم قد يتفر
الى بقية بلاد لخرافة الإسلامية فاستهجنهم لفسس واعترضوا على ساليبيدهم وطرقهم هذه في لعبة .
وحيا كانوا يبوحدون بعقددهم . كما حصل من الحلاج وابو يزيد لبيسطمي ولسهروردي الخيني فيعرفهم
المسلمون وحكم المسلمين فيأخذوهم للمحاكمة فينت عليهم لالحاء من فونهم بالله على لحدية
لله . و حل فيه حسب مذهب كن ضلفة منهم . ومثل فونهم ان عبودته تحتد محمد صلى لله عليه
وسلم . وانه بعدة مسمرة في يوم لقيامه . ان كن عدهم اعرف بيوم لقيامه كما حصل من س عرسى
ولسهروردي الخيني الذي راح به صراحة . وكان نصيبه القتل على يد لسلطان العدل حاكم لشاه من
صلاح الدين لآيوبي بعد استشارة والده صلاح الدين لآيوبي في ذلك
وهكذا نجد ان هذه لاجدات الاحادية تظن دعوتهم واتهامهم الصوفية التي يتظاهرون بها عبده
إسلامية ونعنها لم تكن تأخذ هذا الطابع الإسلامي كمالاً . بل تشويه كثير من لشوهات التي يدخلونها عليه
باسم لاسلام . كي يظن لهم توقع الاحادي مبطل لدعوتهم لتصوفية وسائر بهتهد العيسسي التي قبل
نظام الدولة الإسلامية وإقامة دولة المجوس

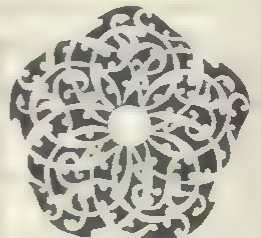
أ. د. إبراهيم هلال



أَسْأَلُكَ الْقُرْآنَ

عن الأحاديث

يجيب عليها ،
فضيلة الشيخ :
أبي إسحاق الحويني



● يسأل المقرئ و جدى
مسموني - مركز الرياض -
محافظة نجر الشيوخ ، فيقول :
- سمع بعض تخطباء
يقول : إن النبي صلى الله
عليه وسلم نصر بالرعب على
عدوه مسيرة شهرين ، والذي
أعظم أنه شهر واحد ، فهل
ورد هذا اللفظ ، وهل هو
صحيح ؟

● والجواب بحصول الملك
الوهاب : أن هذا الحديث بهذا اللفظ
قد ورد : وهناك فرق بين الورد
والثبوت كما لا يخفى ، فليس كل
وارد ثابتاً ، والحديث مذكور بهذا
اللفظ . وقد ورد عن ثلاثة من
الصحابة ، وهم : أبو هريرة ، وابن
عباس ، والمائب بن يزيد ، رضي
الله عنهم

أما حديث أبي هريرة فقال : كنا
نحرس رسول الله صلى الله عليه
وسلم في بعض مغازيه ، وساق
حديثاً ، وفي آخره : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « هل
أنكرتم من صلاتي الليلة شيئاً ؟ »
قلنا : نعم ، سجدت بين ظهرائي
صلاتك سجدةً ظننّا أنّ قد قبضت
فيها ، فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « إني أعطيت فيه
خمساً لم يعطهن نبي قبلي : بعثت
إلى الناس كافة ، أحمرهم

وأسودهم ، وكان النبي قبلي يبعث
إلى أهل بيته أو إلى قريته ،
ونصرت على عدوي بالرعب
مسيرة شهر أسامي وشهر
خلفي وساق حديثاً .

أخرجته العقيلي في
« الضعفاء » (٢٧ ، ٢٩ / ٢) ،
قال : حدثنا محمد بن إسماعيل
قال : حدثنا المقرئ ، قال : حدثنا
عبد الجبار بن عمر الأبلّ قال :
حدثنا خازم بن خزيمة - من تيم
الرياب - عن مجاهد ، عن أبي
هريرة به .

قال العقيلي : (خازم بن
خزيمة يخالف في حديثه) . وأورد
له هذا الحديث مستنكراً إيّاه .

وأما حديث ابن عباس :
فأخرج الطبراني في « المعجم
الكبير » (ج ١١ / رقم ١١٠٥٩) ،
قال : حدثنا محمد بن عبد الله
الحضرمي ، ثنا عبد الرحمن بن
الفضل بن موفق ، ثنا أبي ، ثنا
إسماعيل بن إبراهيم ، عن مجاهد ،
عن ابن عباس قال : نصر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالرعب
مسيرة شهرين على عدوه .

قال الهيثمي في « مجمع
الزوائد » (٢٥٩ / ٨) : (فيه
إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر ،
وهو ضعيف) .

قلت : والفضل بن موفق ذكره
ابن حبان في « الثقات » (٦ / ٩) ،

وترجمه ابن أبي حاتم في « الجرح والتعديل » (٦٨/٢/٣) ، وقال : (سألت أبي عنه فقال : ضعيف الحديث ، كان شيخاً صالحاً قرابة لابن عيينة ، وكان يروي أحاديث موضوعة) . ولخص الحافظ حاله فقال في « التقریب » : (فيه ضعف) . كذا قال ! وكان ينبغي أن يجزم بضعفه أو وهائه ، فمع هذا الجرح المفسر بالتوثيق فيه لين . وإبنة عبد الرحمن بن الفضل ذكره ابن حبان في « الثقات » (٣٨٢/٨) ، وإسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر أقرب إلى الوفاء . فالسند ضعيف جداً .

وأما حديث المسائب بن يزيد ، رضي الله عنه : فأخرجه الطبراني في « الكبير » (ج ٧/رقم ٦٦٧٤) ، قال : حدثنا الحسين بن إسحاق التستري ، ثنا هشام بن عمار ، ثنا يحيى بن حمزة ، ثنا إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة ، عن يزيد بن خصيفة ، أنه أخبره عن السائب بن يزيد مرفوعاً : « فضلت على الأنبياء بخصم : بعثت إلى الناس كافة ، وادخرت شفاعتي لأمتي ، ونصرت بالرعب شهراً أملي وشهراً خلفي ، وخطبت لي الأرض مسجداً وظهرها ، وأحللت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي » . وسنده ضعيف جداً ، وابن أبي فروة متروك

الحديث . وكتبه بعض النقاد مثل يحيى بن معين في رواية ، وعبد الرحمن بن خراش .

● ويستل القاري عني
محمود حسنين مركز بيا
بني سويف .
عن صحة حديث
الفكر كفر

● والجواب : أني لم أضع عليه بهذا اللفظ : ولكن أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٥٣/٣ ، ١٠٩ و ٢٥٣/٨) ، ومن طريقه ابن الجوزي في « الواهيات » (٣٢٠/٢) من طريق أبي عاصم النبيل ويوسف بن أسباط ، والبيهقي في « الشعب » (ج ٥/رقم ٦٦١٢) من طريق محمد بن يوسف الفريابي ، والعقيلي في « الضعفاء » (٢٠٦/٤) من طريق أبي عاصم ثلاثتهم عن سفيان الثوري ، عن حجاج بن فرافصة ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس مرفوعاً : « كاد الفقر أن يذهب كبراً ، وكاد الحسد أن يذهب القدر » . وخالفهم النعمان بن عبد السلام الأصبهاني ، فرواه عن الثوري ، عن حجاج بن أرقطاة ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس مثله ، فجعل شيخ الثوري « ابن أرقطاة » بدل « ابن فرافصة » .

أخرجه أبو نعيم في « أخبار أصبهان » (٢٩٠/١) من طريق حماد بن زيد المكتب ، ثنا النعمان ، والنعمان هو أرفع من روى عن الثوري من أهل أصبهان . وقال الحاكم : ثقة مأمون ، وقال أبو حاتم : (محله الصدق) ، وحماد بن زيد المكتب قال أبو نعيم : (كان من أفاضل الناس) . ولم يذكره بحفظ . والحديث معلى على كل حال .

وأخرجه أحمد بن منيع في « مسنده » - كما في « المطالب العلية » (ق ١/٩٠) - قال : حدثنا يحيى بن سعيد ، عن الأعمش ، عن يزيد الرقاشي ، عن الحسن ، أو عن أنس ، فذكره مرفوعاً هكذا رواه على الشك . وسنده ضعيف جداً . ويزيد الرقاشي متروك . وقال ابن الجوزي : (هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويزيد الرقاشي لا يعمل على ما يروي ، قال شعبة : لأن لؤي أحب إلي من أن يروي عن يزيد الرقاشي) .

ورواه معمر بن زائدة ، عن الأعمش ، عن زيد بن وهب ، عن عمر بن الخطاب مرفوعاً فذكره . فخالف معمر بن زائدة يحيى بن سعيد في إسناده ، وأعل العقيلي حديث عمر بمعمر بن زائدة ، وقال : (لا يتابع على حديثه) .

ورواه يحيى بن يمان ، عن
الثوري ، عن الأعمش ، عن يزيد
الرقاشي ، عن أنس مرفوعاً
فذكره

أخرجه ابن عدي في
« الكامل » (٢٦٩٢/٧) ، وقال :
(وهذا عن الثوري برويه ابن
يمان) ، وهو يشير إلى تفرد عن
الثوري بروايته عن الأعمش . وقد
علمت أن ثلاثة من أصحاب الثوري
رووه عنه ، عن حجاج بن
فراصة ، ويحيى بن يمان بضعف .
وأخرجه العقيلي في

« الضعفاء » (٢٥٤/١) من طريق
المعتمر بن سليمان قال : حدثنا
حسين أبو المنذر ، عن يزيد
الرقاشي ، عن أنس مرفوعاً مثله
وعنده : « كادت الفاقة » .

ونقل العقيلي عن البخاري
قال : (حسين أبو المنذر ، عن
« رقاشي » ، سمع منه معتمر ، ولم
تصح روايته) . ثم قال العقيلي :
(لا يتابع عليه إلا من طريق
تقاربه) . يعني : في الضعف .

وبالجملة فهذا الوجه معمل ،
وأفقه يزيد الرقاشي . لكنه لم
يتفرد به . فتابعه سليمان التيمي
وهو ثقة . فرواه عن أنس ، رضي
الله عنه ، مرفوعاً : « كاد الحسد
يسبق القدر » ، وكادت الحاجة تكون
كفراً » .

أخرجه الطبراني في « المعجم
الأوسط » (٤ : ٤٤) قال : حدثنا
علي - وهو ابن سعد - قال :
حدثني أحمد بن محمد بن عمر بن
عبد الحميد الكاتب ، قال : حدثني

عمرو بن عثمان الخلابي ، قال : نا
عيسى بن يونس ، عن سليمان
التيمي به . قال الطبراني : (لم
يرو هذا الحديث عن سليمان ، إلا
عيسى ، ولا عن عيسى إلا
عمرو بن عثمان ، تفرد به :
أحمد بن محمد الكاتب) .

قلت : ولم أقف لهذا الكاتب
على ترجمة ، وعمرو بن عثمان
لينة العقيلي ، وتركه النسائي .
وقال أبو حاتم : (يتكلمون فيه ،
يحدث من حفظه بمنكير) ، فلا
تثبت هذه المتابعة .

وذكر العراقي هذا الوجه في
« تخريج الإحياء » (١٨٧/٤) .
وقال : (فيه ضعف) ، وكذلك
ضعف رواية الرقاشي عن أنس .
 والله أعلم

● وبإسناد نادر . عبد المقتصد . محمد عبد حميد . سبي بنر . الاستمربة

عن ترجمة هذه لأحدث

١ لا تحموا على نعمة من فوس مغترف شيب

٢ لا تتركوا شيب الله . وخذوا صلاة الكبيره الأولى . فحافظوا عليها . وما مقام ؟

٣ « أفه الدين الأنواع »

٤ كان تسمى على الله الله . ومنه تسمى به الجمعة في مسجد تسمى ريفاً . وهذا شيب في بيته

صلى ركعتين ؟

● والجواب بحول الملك
الوهاب :

■ أما الحديث الأول : « لا
تجملوا على العاقلة فهو
حديث باطل موضوع

فأخرجه أبو نعيم في « الحلية »
(١٧٧/٥) . قال : حدثنا
سليمان بن أحمد - يعني :
الضبي - وهما في مسند
الشمسين » (٢١٢٤) . قال :

حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل .
ثنا هارون بن معروف .
وأخرجه الدارقطني (١٨٧/٣)
من طريق يعقوب بن محمد الزهرري
قالا : ثنا عبد الله بن وهب ، عن
الحارث بن تبهان ، عن محمد بن

سعيد ، عن رجاء بن حيوة ، عن
جنداء بن أبي أمية ، عن عباد بن
الصامت مرفوعاً فذكره .

ونقل الزيلعي في «نصيب
الراية» (٣٨٠/٤) عن ابن
القطان القاسي قال : (الحارث بن
نيهان متروك الحديث) . قال
عبد الحق في «أحكامه» :
ومحمد بن سعيد هذا أظنه
المصلوب ، قال ابن القطان :
(وأصاب في شكه) . اهـ . وكذلك
رجح الحفاظ ابن حجر في
«التلخيص الحبير» (٣١/٤) أنه
المصلوب .

قال أبو نعيم : (غريب من
حديث رجاء وجنداء بن أبي أمية ،
تفرد به الحارث ، عن محمد بن
سعيد) .

قلت : والحارث بن نيهان منكر
الحديث ، ومحمد بن سعيد
المصلوب كذاب ، فالحديث
موضوع ، والله تعالى أعلم .

■ أما الحديث الثاني : « إن
لكل شيء آفة ... » فهو ضعيف .

أخرجه الطبراني في «مسند
الشاميين» (٢١١٤) ، وأبو نعيم
في «الحلية» (١٧٧/٥) من
طريق ابن أبي شيبة ، وهذا في
«المصنف» (٣٠٦/١) .

وأخرجه البزار (٥٢١) - كشف
الاستار (من طريق سعيد بن
سليمان قالوا : ثنا حماد بن أسامة

أبو أسامة ، عن أبي فروة يزيد بن
سنان ، حدثني أبو عبيد حاجب
سليمان بن عبد الملك قال : سمعت
شيخنا في المسجد الحرام يقول :
قال أبو الدرداء ، فذكره مرفوعاً :
وفي آخره : قال أبو عبيد ، فحدثت
به رجاء بن حيوة فقال : حدثتني
أم الدرداء ، عن أبي الدرداء . قال
البزار : (لا نعلمه يروي مرفوعاً
إلا بهذا الإسناد) . قال الهيثمي في
«مجمع الزوائد» (١٠٣/٢) :
(فيه رجل لم نسم) ، كذا قال !
وقد رأيت أنه توبع في المسند
الآخر ، تابعته أم الدرداء ، لكن
الشان في المسند إليهما ، وأبو فروة
يزيد بن سنان ضعيف ، وقد تفرد
به . قال أبو نعيم : (غريب من
حديث رجاء ، لم يروه عنه إلا
فروة ، عن أبي عبيد) . اهـ . وأبو
عبيد الحجاب ما عرفته .

فالحديث لا يثبت أما معناه ،
فقال ابن الأثير في «النهاية»
(٧٥/١) بعد ذكره هذا الحديث :
قال : « آفة الشيء : ابتلاؤه » . هكذا
روي بضم الهمزة ، قال الهروي :
والصحيح بالفتح) .

■ أما الحديث الثالث : « آفة
الدين الأنواء » فهو ضعيف جداً .

أخرجه حمزة بن يوسف
السهمي في «تاريخ جرجان»
(ص ٣٥٩) من طريق عمار بن
رجاء الجرجاني - وثقه السهمي

(ص ٥٣٤) - حدثنا القاسم بن
الحكم العرنى ، حدثنا عبيد الله -
هو ابن الوليد الوصافي - عن
عز بن وبرة الحارثي مرفوعاً :
« إن لكل شيء آفة ، وآفة هذا
الدين : هذه الأنواء » . وسنده
ضعيف جداً ، فالقاسم العرنى
صدوق متمسك بونه أبو حاتم ،
فقال : (محله الصدق يكتب حديثه
ولا يحتج به) . وقال العقيلي :
(في حديثه منكر لا يتابع على
كثير من حديثه) ، وعبيد الله بن
الوليد تركه النسائي وعمرو بن
الفلان وضعفه أبو زرعة وابن
معين والدارقطني وغيرهم ، وكرهه
ابن حبان فقال : (يروي عن
الثقات ما لا يشبه حديث الأثبات
حتى يسبق إلى القلب أنه المتصد
له ، فاستحق الترك) . اهـ . ثم هو
مضطر ، وكره بن وبرة يروي عن
التابعين أمثال ربعي بن حراش
وشقيق بن سلمة وأبي حازم
الأشجعي وغيرهم ، فالسند ضعيف
جداً . والله أعلم .

■ أما الحديث الرابع : « كان
إذا صلى بعد الجمعة ... » فلا أعلم
له أصلاً .

وقد بحثت عنه فلم أجده ،
وأما أشار إليه ابن القيم ، رحمه
الله ، في « زاد المعاد » على ما
أذكر : والله أعلم . والحمد لله رب
العالمين .



تلحين الأذان من البدع المكروهة !!

● يسأل . احمد حسن عفيفي سنتريس -
منوفية :

عن الأذان الشرعي ، وعن البدع الواقعة فيه ؟
● والجواب : أما قولك : الأذان الشرعي فذلك
يعني :

أولاً : أوقات الأذان ؛ وهي وقت دخول الصلاة ،
إن كان في الحضر وقت أدائها إن كان في سفر أو
في بادية أو في مسجد لم يؤذن فيه .

ثانياً : ألفاظ الأذان ، وهي المذكورة في الأحاديث
الصحيحة ، وهي خمس عشرة كلمة آخرها : لا إله إلا
الله ، وما يذكر بعدها وقبلها كله من المحدثات
المبتدعة ، وكل بدعة في العبادات ، فهي سيئة .

ثالثاً : صوت المؤذن وتلحينه ، وفي ذلك ما جاء
في البخاري قال عمر بن عبد العزيز : إذن أذاناً
سمحاً وإلا فاعتزلنا ، والسماحة في الأذان هي
الإفصاح وترك الغمغة ومد الصوت .

يقول الشيخ علي محفوظ في كتابه « الإبداع » :
ومن البدع المكروهة تحريم تلحين الأذان ، وهو
التطريب - أي التفتي به - بحيث يؤدي إلى تغيير
كلمات الأذان وكيفية بالحركات والسكنات ونقص
بعض حروفها ، أو زيادة فيها محافظة على توقيع

الألحان ، فهذا لا يحل إجماعاً في الأذان ، كما لا يحل
في قراءة القرآن .

وفي « الموسوعة الفقهية » : للترسل في الأذان ،
وهو التمهّل والثقل ، ويكون بسكتة تسع الإجابة بين
كل جملتين من جمل الأذان ، على أن يجمع بين كل
تكبيرتين بصوت ويفرد بقية كلماته .

هذا ، وكثير من القراء المجيدين يؤذن الأذان
الموافق لقواعد التجويد ، مع المحافظة على الحروف
والكلمات ، وعدم خروجهم بالألحان عن المشروع إلى
الممنوع . والله أعلم .

ونحب أن نعرف بأصل الزيادات المبتدعة في
الأذان ، إنما يرجع إلى ما أحدثه الفاطميون في
مصر ، لكن إلغاء صلاح الدين الأيوبي ، واستمر الأمر
على ذلك حتى جاءت الدولة العثمانية ، وفي سنة
٧٦٠ هـ قام محتسب القاهرة ابن البرلسي فزاد يوم
الجمعة في الأذان الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم حتى سنة ٧٩١ هـ ، حيث كان المحتسب عندئذ
نجم الدين الطنبغي ، وكان جهولاً ، سيئ المسيرة ،
يتهاافت على المال ، ويأخذ الرشوة ، ويأكل الحرام .
لم تحمد الناس قط أياديه ، ولا شكرت أبداً مساعيه ،
بل جهالاته شائعة وقبائح أفعاله ذائعة ، فجاء شيخ
يزعم له أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم
بأمره أن يجعل الصلاة عليه في كل أذان ، فأعجب
الجاهل بذلك ، وأمر به من شعبان في هذه السنة ،
وهو يجهل أن الرؤيا لا تصح مصدراً للشرع ، وإنما
الشرع ما قاله صلى الله عليه وسلم في حياته وقبل
موته .

وروى نافع قال : سمع ابن عمر مزمرا قال :
فوضع إصبعيه في أذنيه ، ونأى عن الطريق ، وقال
لي : يا نافع ، هل تسمع شيئا ؟ قال : فقلت : لا ،
قال : فرقع إصبعيه من أذنيه وقال : كنت مع النبي
صلى الله عليه وسلم ، فسمع مثل هذا ، فصنع مثل
هذا . رواه الخلال وأبو داود في ((سننه)) ، وصححه
الألباني .

٢- وضرب مباح : وهو الدف ، فإن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : ((أعلنوا النكاح ، واضربوا
عليه بالدف)) . رواه مسلم .
قال ابن قدامة : ونكر أصحابنا - أي الحنابلة -
وأصحاب الشافعي أنه مكروه في غير النكاح .

وروت الربيع بنت معوذ قالت : دخل علي رسول
الله صلى الله عليه وسلم صبيحة بئس بي ، فجعلت
جويريك يضربن بدف لهن ويندن من قتل من أبائي
يوم بدر ، إلى أن قالت إحداهن : وفينا نبي يعلم ما في
غد ، فقال : ((دعي هذا ، وقولي الذي كنت تقولين)) .
متفق عليه .

٣- وأما الضرب به للرجال فمكروه على كل
حال ؛ لأنه إما كان يضرب به النساء والمختنون
المتشبهون بهن ، ففي ضرب الرجال به تشبه
بالنساء ، وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم
المتشبهين من الرجال بالنساء .

وقال ابن قدامة : ومن اتخذ للقضاء صناعة يؤتى
له ويأتي له ، أو اتخذ غلاما أو جارية مغنيين يجمع

الغناء والدف من الجواني وبين

النساء بالكلام المباح جائز في

الأفراح ولا يجوز نقله إلى الرجال !!

● وتسل : من أ. ن - مركز مسوق - كفر الشيخ :
عن الزفة الإسلامية التي تعتمد على الأغاني
الدينية ، فهل هذا جائز أم لا ؟
● والجواب : قال ابن قدامة في ((المغني)) :
الملاهي على ثلاثة أضرب :

١- محرم : وهو ضرب الأوتار والنوايات
والمزامير كلها والمود والطنبور والمغزفة والرباب
ونحوها ، فمن أدام استماعها ردت شهادته ؛ لأنه
يروى عن علي ، رضي الله عنه ، عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : ((إذا ظهرت في امتي
خمس عشرة خصلة حل بهم البلاء)) ، فذكر منها :
((إظهار المعازف والملاهي)) .

وأخرج أحمد عن أبي أمامة قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ((إن الله يعثني رحمة
للعالمين ، وأمرني بحق المعازف والمزامير ، لا يحل
بيعهن ، ولا شراءهن ، ولا تعليمهن ، ولا التجارة
فيهن ، ومنهن حرام)) ؛ يعني ثمن الجواني اللاتي
يصلن بذلك والآلات .

بني أمية ، وبقي على الولاية لهم عشرين سنة . وله مساوي كثيرة مشهورة معلومة ، وله حسنات مقصورة في فيض منابيه ، فمن محاسنه : أنه أول من ضرب درهماً عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وأول من بنى مدينة في الإسلام بعد الصحابة ، رضوان الله عليهم . وأن امرأة من المسلمين سببت في بلاد الهند . فنادت : يا حجاجاه ، فلما بلغه ذلك ، جعل يقول : ليبيك ، ليبيك ، وأنفق سبعة آلاف ألف درهم حتى أنقذ المرأة ، واتخذ المناظير التي يطلع بها على أخبار العدو ، ومن جملة محاسنه ما قاله أبو عمرو بن العلاء : ما رأيت أحداً أفصح من الحسن البصري والحجاج .

هذا ، وللحجاج بن يوسف الثقفي جهود محمودة في كتابة المصحف ، فقد كان له إشراف على نقط المصحف ، نقط الإعجام ، ولقد كلف الحجاج عاصم الجحدري ، وناجية بن رمج ، وعلي بن أصمغ ، وأمرهم أن يقطعوا كل مصحف بخالف مصحف عثمان ، ويعطوا صاحبه ستين درهماً ، تعويضاً له عن مصحفه الذي أخذوه منه .

وإذا عرفنا أن الكوفة كانت منزل عبد الله بن مسعود ، رضي الله عنه ، وأنه رفض نحو وأصحابه تسليم مصاحفهم أو حرقها بعد توحيد المصاحف في أول الأمر ، أي بعد كتابة المصحف العثماني ، فيحتمل أن بعض الحروف تسلفت إلى مصاحف أهل الكوفة . مخالفة للمصحف العثماني ، لذا حرص الحجاج على تعديل ما خالف المصاحف العثمانية ، لا أن يغير المصاحف العثمانية

هذا ، وذلك العمل لم يكن بيد الحجاج ، إنما كان عمل لجنة كونها من نصر بن عاصم ، وابن أصمغ ، ومالك بن دينار ، وأبو العالية ، وجعل عليهم الحسن البصري ، فقرأوا تلك الحروف الإحدى عشر .

ومما يزيد الأمر إيضاحاً ؛ أن مصحف ابن مسعود كان به : (لم يتسنه) بغير هاء ، لكن مصحف عثمان كانت فيه الهاء في : (لم يتسنه) ، حيث روى

عليهما الناس ، فلا شهادة له ؛ لأن هذا عند من لم يحرمه سقه وبناءة وسقوط مروءة ، وعند من حرمه فهو مع سقه عاص مصر متظاهر بفسوقه ، وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي . (راجع المقتضى والمجموع والحاوي الكبير ، في كتاب الشهادات) .

قال ابن حجر في «الفتح» : «ولستك بقوله : «واضربوا عليه بالدف» ، على أن ذلك لا يختص بالنساء ، لكنه ضعيف ، والأحاديث القوية فيها الآن في ذلك للنساء ، فلا يلتحق بهن الرجال لعدم النهي عن التشبه بهن .

والحاصل من ذلك أن الفداء والدف من الجوارى وبين النساء بالكلام المباح جاز في الأقراح ، بل مندوب إليه ، ولا يجوز نقل ذلك للرجال ، ولا غناء الرجال بين النساء ، ولا النساء بين غير المحارم من الرجال . والله أعلم .

يجب على سائر المسلمين الإعراض عن كتب أهل الهوى والاحقاد وعلى العلماء البيان والتحذير

● ويسأل القارئ : أنور سلامة - القاهرة :

فيسأل عما كتبه عثمان في كتاب «الخلافة الإسلامية» ، حيث يزعم فيه أن الحجاج بن يوسف الثقفي تدخل في مصحف عثمان ، فغير أحد عشر موضعاً فيه . ثم سرد هذه المواضع ، فكان أول موضع منها في سورة «البقرة» قوله : «لم يتسنه» . حيث كتبت : «لم يتسن» . فأنصف الهاء إليها ؟

● والجواب : أن الحجاج بن يوسف الثقفي ولي العراق في زمان عبد الملك بن مروان في عهد دولة

أنبو عبدة في فضائل القرآن أن هاتنا قال : كنت الرسول بين عثمان وزيد بن ثابت . فقال زيد : سله عن قوله : (لم يتسن) ، فقال عثمان : اجعلوا فيها الهاء .

يظهر من ذلك جلياً أن الحجاج وجماعة العلماء الذين كلفهم غيروا حروف المصاحف على حرف عثمان ، فكانهم وجدوا مما بقي في مصاحف الناس بالعراق أحد عشر حرفاً هي التي خالفت مصحف عثمان ، فغيروها لتوافق مصحف عثمان لا أن يغيروا مصحف عثمان . فتدبر

ونحب أن نذكر في ذلك بملاحظات هامة :

الأولى : أن النسخ لم يكن طباعة ، أو ما شابهها ، كما هو اليوم ، بحيث أن تصحيح جميع النسخ يتم بتصحيح أصل تتم طباعته عليه بعد ذلك . وهذا يعني أن تصحيح كل نسخة كان على حدة ، بخلاف الحال اليوم أن التصحيح والمراجعة يتم على أصل يطبع وينسخ ، أو يصور عليه ، ثم تنقل إلى سائر بلاد الدنيا من مطبعة واحدة .

الثاني : أن الإسلام كان قد امتدت رقعته ، فشمكت معظم قارتي آسيا وإفريقية وجانباً كبيراً من أوروبا . أما العراق فليست إلا بقعة صغيرة من بلاد الإسلام . فإذا كان التصحيح قد تم بالحجاج في الكوفة والعراق ، فما الذي غير بقية المصاحف في سائر بلاد المسلمين ، إلا أن يكون الحجاج قد وافق بتغييره الذي أحدثه ما عليه سائر المصاحف في بقية بلدان المسلمين .

ثالثاً : يؤيد ذلك ما رواه البخاري من حديث العراقي الذي جاء لعائشة يؤلف المصحف على مصحفها ، وذلك لاشتهار كثير من تلاميذ ابن مسعود ، رضي الله عنه ، في كتابة المصاحف على حرفه ، ودخول بعضها على المصاحف التي نسخها الناس لأنفسهم . فاحتاج ذلك إلى مراجعة وتصحيح . أما المصحف الإمام الذي كتبه عثمان وكتب الناس

منه ، فهو الذي تم التعديل لموافقة ، وهذا هو الذي تلتم به النصوص ، وتشهد له كافة الشواهد .

هذا ، وتفصيل ذلك فيما ينشر في هذا العدد وما قبله في باب السنة عن جمع القرآن .

وبعد : فالعجب ممن يدعي التحقيق وينسب نفسه للعلم ، ينقل كلاماً جاء في كتاب مثل كتاب المصاحف لابن أبي داود ، إنما كتب لقوم يعرفون مصطلحات العصر ، فلا يختلط عليهم الأمر ولا تتطلى عليهم التشبهات ، فإيراد مثل هذه الأخبار بغير توضيح للمقصود منها لا يقوم به إلا جاهل أو حافد مريض القلب

لذا وجب على سائر المسلمين الإعراض عن كتب أهل الأهواء والأخفاد ، وعلى العلماء البيان والتحذير ، وإن ربك لبالمرصاد .

● وتساءل : من . أ . ن - كفر الشيخ - مركز دمشق :

عن شراء الحبوب وقت وفرتها وانتظار ارتفاع السعر ، هل هو احتكار ؟

حكم شراء الحبوب وقت وفرتها وانتظار ارتفاع السعر

● والجواب : الاحتكار : شراء الطعام ونحوه وحبسه إلى الغلاء وارتفاع الأثمان ، واشترط الشافعية أن يكون الشراء وقت الغلاء ، أي وحبسه في وقت شدة حاجة الناس إليه .

قال ابن قدامة : الاحتكار المحرم ما اجتمع فيه ثلاثة شروط



أحدها : أن يشتري ، فلو جلب شيئاً أو دخل من غلته شيئاً فادخره لم يكن محتكراً ؛ لأن الجالب لا يضيق على أحد ولا يضر به .

الثاني : أن يكون المشتري قوتاً - أي أنه يرى الاحتكار خاص بالطعام .

الثالث : أن يضيق على الناس بشرائه ، ويحصل ذلك بأمرين :

أحدهما : يكون في بلد يضيق بأهله الاحتكار .

والثاني : أن يكون في حال الضيق ، بأن يدخل البلد قافلة فيتبادر ذوو الأموال فيشترونها ويضيقون على الناس ، فأما إن اشتراه في حال الاتساع والرخص على وجه لا يضيق على أحد فليس بمحرم . وفي « صحيح مسلم » عن معمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من احتكر فهو خاطئ » ، وفي رواية : « لا يحتكر إلا خاطئ » ، قال النووي : هذا حديث صريح في تحريم الاحتكار - ثم عرفه بقوله - : هو أن يشتري الطعام في وقت الغلاء للتجارة ، ولا يبيعه في الحال ، بل يدخره ليغلو ثمنه ، فأما إذا جاء من قريته أو اشتراه في وقت الرخص وادخره وابتاعه وقت الغلاء لحاجته إلى أكله أو ابتاعه ليبيعه في وقته ، فليس باحتكار ، ولا تحريم فيه ، وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال .

قال العلماء : والحكمة في تحريم الاحتكار دفع الضرر عن عامة الناس ، كما أجمع العلماء على أنه لو كان عند إسمان طعام واضطر الناس إليه ولم يجدوا غيره أجبر على بيعه دفعاً للضرر عن الناس .

وقال المارزي في « المعجم » : أصل هذا مراعاة الضرر ، فكل ما أضر بالمسلمين وجب أن ينفي عنهم . فإذا كان شراء الشيء بالبلد يقضي سعر البلد

ويضر بالمسلمين منع المحتكر من شرائه ، نظراً لحق المسلمين عليه ، كما قال العلماء : إنه إذا احتيج إلى طعام رجل واضطر الناس إليه ، ألزم ببيعه منهم ، فمراعاة الضرر هي الأصل في هذا .

قال الخطابي في « معالم السنن » : الاحتكار كرهه مالك والثوري في الطعام وغيره من السلع . قال مالك : يمنع احتكار الكتان ، والصوف ، والزيت ، وكل شيء أضر بالسوق ، إلا أنه قال : ليست الفواكه من الحكرة ، وقال أحمد : ليس الاحتكار إلا في الطعام خاصة لأنه قوت الناس .

قال صديق حسن خان : والتصريح بلفظ الطعام في بعض الروايات لا يصلح لتقييد بقية الروايات المطلقة ؛ لأن نفي الحكم عن غير الطعام إنما هو لمفهوم اللقب ، وهو غير معمول به عند الجمهور ، وما كان كذلك لا يصلح للتقييد على ما تقرر في الأصول .

قال البغوي : وقال الحسن والأوزاعي : من جلب طعاماً من بلد فحبسه ينتظر زيادة السعر ، فليس بمحتكر ، إنما المحتكر من اعترض سوق المسلمين ، وقال أحمد : إذا دخل الطعام من ضيعته فحبسه فليس بمحتكر .

وقال البغوي : اختلف أهل العلم في الاحتكار ، روي عن عمر أنه قال : لا حكرة في سوقنا ، لا يعد رجال بأيديهم فضول من أذهب إلى رزق من رزق الله نزل بمساحتنا فيحتكرونا علينا ، ولكن أيما جالب جلب على عمود كبد في الشتاء والصيف فليبيع كيف شاء الله وليمسك كيف شاء الله .

قال القرطبي في « المفهم » : لا خلاف في أن ما يدخره الإنسان لنفسه وعياله من قوت وما يحتاجون إليه جائز لا بأس به ، فإذا مقصود هذا منع التجار من

الاخبار ، وإذا ظهر ذلك ، فهل يمنعون من اخبار كل شيء من الأقوات والحيوان والعلوفة والسمن واللبن والعسل ، وغير ذلك - أضر بالناس أو لم يضر - إذا اشترى في أسواقهم ، كما قال ابن حبيب أخذاً بعموم الخبر أو بإطلاقه ؟ أو : إنما يمنعون من اخبار ما يضر بالناس ادخاره عند الحاجة إليه من الأقوات ، وهو قول أبي حنيفة والشافعي ، وهو مشهور مذهب مالك ، وحملوا النهي على ذلك .

قلت - القائل القرطبي - : وهذا هو الصحيح ، إن شاء الله تعالى ، لأن ما لا يضر بالناس شراؤه واحتكاره لا يخطأ مشتريه بالاتفاق ، ثم إذا اشتراه وصار ملكه فله أن يحتكره أو لا يحتكره ، ثم قد يكون احتكاره لذلك مصلحة ينتفع بها في وقت آخر ، فعمل ذلك الشيء بنعم أو بقل فتدعو الحاجة إليه فيوجد فترتفع المضرة والحاجة بوجوده ، فيكون احتكاره مصلحة ، وترك الاحتكار مفسدة ، وأما الذي ينبغي أن يمنع ما يكون احتكاره مضرة بالمسلمين ، وأشد ذلك في الأقوات لعدم الحاجة ودعاء الضرورة إليها ، إذ لا يتصور الاستغناء عنها ، وينزل غيرها منزلتها ، فإن أبيح للمحتكرين شراؤها ارتفعت الأسعار ، وعز وجودها وشحت النفوس بها وحرص على تحصيلها فظهرت الفاقات والشدائد ، وصمت المضار والمفاسد ، فعينئذ يظهر أن الاحتكار من الذنوب الكبار ، وكل هذا فيمن اشترى من الأسواق ، أما من جلب طعاماً فإن شاء باع ، واحتكر .

ولا يعرض له إلا إن نزلت حاجة فاحضة وأمر ضروري بالمسلمين ، فيجب على من كان عنده ذلك أن يبيعه بسعر وقته ، فإن لم يفعل أجبر على ذلك ، إحياء للمهج وإبقاء للرمق ، وأما إن كان اشتراه من

الأسواق واحتكره وأضر بالناس ، فيشترك فيه الناس بالسعر الذي اشتراه به .

بذلك يتضح أن كل تضيق وإفساد على أسواق المسلمين ممنوع ، أما ما يصلح به السوق من ادخار أنواع من الطعام ، وليس بالمسلمين شدة وجوع ، خاصة إذا كان المدخر يملك من المخازن ما يحفظ الطعام على المسلمين من الآفات والفساد ، فذلك مصلحة وليس بمضرة فلا يمنع .

● ويسأل : محمود أحمد عامر - كفر الدوار : عن معنى (عروض التجارة) ، وعن رجل أعطى عشرين ألف جنيه لتاجر ليصل له فيها وله ثلث الربح وللتاجر الثلثين ، فما نصيبه من الزكاة ؟

● والجواب : عروض التجارة : جمع الغرض ، يسكون الرأء ، وهي في اصطلاح الفقهاء كل ما أعد للتجارة كائناً ما كانت سواء من جنس تجب فيه زكاة العين ، كالإبل ، والغنم ، والبقر ، أو كالثياب ، والحمير ، والبغال ، وفي « لسان العرب » قال : العرض يسكون الرأء : ما خالف الثمنين الدراهم والدنانير من متاع الدنيا وأثاثها ، وجمعه عروض .

قال الجوهري : العرض : المتاع وكل شيء هو عرض سوى الدراهم والدنانير ، فبئها عين .

وهذه الصورة التي نكرتها من التجارة تسمى المضاربة ، ومعناها : عقد شركة في الربح يمال من رجل ، وعمل من آخر ، وزكاة صاحب المال في رأس المال وربحه ، وعلى (العامل زكاته) في ربحه ؛ أي الزكاة عليك في العشرين ألف ، والثلث الذي ربحته ، وزكاة ماله في ثلثيه عند رأس الحول إذا بلغت نصيباً . والله أعلم .

عقائد الصوفية في ضوء الكتاب والسنة

الصوفية المعاصرة ووحدة الوجود

وسلم يقظة وسائله عن نفسه . فأجابه بقوله : أنت ولدي حقاً ، وكررها ثلاثاً ، ثم قال : نسبك إلى الحسن صحيح . وكتب مريده علي حوازم بن العربي يراد من فيض شيخه التجاني كتاب ((جواهر المعاني وبلوغ الأماني)) يقرر فيها إيمانه بعقيدة وحدة الوجود في العديد من النصوص ، نختار منها : (الأصل في كل ذرة في الكون هي مرتبة للحق سبحانه وتعالى يتجلى فيها بما شاء من أفعاله وأحكامه ، والخلق كلهم مظاهر أحكامه وكمالات ألوهيته ، فلا ترى ذرة في الكون خارجة عن هذا الأمر ، فما ثم إلا كمالات ألوهيته ، وهو أن جميع المخلوقات مراتب للحق يجب التسليم له في حكمه ، وفي كل ما أقام فيه خلقه لا يعارض في شيء ، ثم حكم الشرع من وراء هذا يتصرف فيه ظاهراً لا باطناً ، ولا يكون هذا إلا لمن عرف وحدة الوجود ، فيشاهد فيها الفصل والوصل . إن الوجود عين واحدة لا تجزؤ فيها على كثرة أجناسها وأنواعها ، ووحدها لا تفرجها عن افتراق أشخاصها بالأحكام والخواص ، وهي المعبر عنها عند العارفين بأن كثرة عين الوحدة ، والوحدة عين الكثرة . فمن نظر إلى كثرة الوجود وافتراق أجزائه نظره عيناً واحدة على كثرتة ، ومن نظر إلى عين الوحدة نظره متكثرأ بما لا عية له من كثرة . وهذا النظر للعارف فقط لا غيره من صعب لحجب . وهذا نفس عين الوحدة . وقت لا رسا)

الحمد لله الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم ، والصلاة والسلام على معلم الأمم النبي الأمي ، وعلى آله وصحبه وسلم . أما بعد :

فما زال حديثنا عن أورد الطرق الصوفية ، والذي نتحدث فيه عن الطريقة التجانية ، ثم الرفاعية ، وقبل أن نشرع في الحديث نجدد دعوتنا لكل من يريدنا أن نبحث له عن مواضع الانحراف في أورد طريقته ، فلينفضل مشكوراً بإرسالها إلى مجلة التوحيد ، حتى نضمها إلى دراستنا التي تناولت كل ما وقع في أيدينا من أورد الطرق الصوفية ، ولم أعتز على ورد من أورد الصوفية إلا وهو واقع في مآهة وحدة الوجود ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، والآن إلى الطريقة الثامنة عشر وهي :

● الطريقة التجانية

شيخ الطريقة هو : أبو العباس أحمد بن محمد بن المختار بن أحمد بن محمد التجاني ، ولد عام ١١٥٠ من الهجرة ، حفظ القرآن ورحل في طلب العلم إلى بلاد عديدة ، وتلقى عن العديد من مشايخ الصوفية ، وانتهت رحلاته إلى أبي صيفون ، وهناك زعم أنه جاءه الفتح ، وأنه تلقى النبي صلى الله عليه وسلم يقظة لا مناصاً ، وأخذ عنه الطريقة مشافهة ، وزعم التجاني بعد شهرته أنه شريف ينتهي نسبه إلى الحسن بن علي بن أبي طالب ، ولم يعول في إثبات ذلك على وثائق مكتوبة ، ولا أخبار الأعيان والأحاد ، بل زعم أنه رأى النبي صلى الله عليه

- على كل من يريد أن نبحث له عن مواضع الانحراف في أورداد طريقته . فليتفضل بارسالها الى مجلة التوحيد .
- لم أعتز على ورد من أورداد الصوفية إلا وهو واقع في متاهة وحدة الوجود .

متعرض من البهور والأواني . ونورك اللامع الذي ملأت به كونك الصاطق بأمنة المكاني . اللهم صل وسلم على عين الحق التي تتجلى منها عروش الحقائق . عين المعارف الأقوم صراطك التام الأسقم . اللهم صل وسلم على طلعة الحق بالحق . الكنز الأعظم . إفاضتك منك إليك إحاطة النور المظلم . صلى الله عليه وعلى اله . صلاة تعرفنا بها إياه .

وتنص يا قوته الحقائق بالتعريف بحقيقة سيد الخلاق (ص ٣٣) على ما يلي

● اللهم .. العالي في عظمة انفراد حضرة تحديتك . التي شئت ليها بوجود شئونك وانشأت من نورك الكمالات نساء الحق . وانطتها وجعلتها صورة كاملة تامة تجد منها بسبب وجودها . وجعلت منها فيها بسببها التسلط العلم . وتنصبت الصور البارزة بآيات الوجود . وقدرت لها وفيها ومنها ما يمثلها . مما يطابق ارقام صورها . وحكمت عليها بالبروز لتأدية ما قدرته عليها . وجعلتها منقوشة في لوحها المحفوظ . وجعلت لكل الكمال في كل . وجعلت لكل قبضة من نور عظمتك . روحاً لما أنت أهل له . ولما هو أهل لك . أن تصني وتسلم على ترجمان لسان القدم . اللوح المحفوظ . النور السري الممدود . الذي لا يدركه دارك . ولا يلحقه لاحق . الصراط المستقيم . تنص الى حق

● لمؤن شرعية عن أورداد النجاسة : وجه بعض المسلمين العديد من الاستفسارات عن ورد - سجدة -

ويكرر التجاني كلام ابن عربي مطمئناً للكفار والمشركين على سلامة موقفهم فيقول : (فكل عابد أو ساجد لغير الله في الظاهر فما عبد ولا سجد إلا لله تعالى ؛ لأنه المتجلي في تلك الألباس . وتلك المعبودات كلها تسجد لله تعالى . وتعبده وتسبحه وخافته من سطوة جلاله سبحانه وتعالى . ولو أنها برزت لعبادة الخلق . وبرزت لها بدون تجليه فيها لتحطمت في أسرع من طرفة العين لغيرته تعالى لنسبة الأنوهمية إلى غيره . قال سبحانه وتعالى لكنيهم موسى : فإتسروا لله لا إله إلا أنا فاعبدني [طه : ١٤] . وإلله في اللغة هو المعبود بحق . وقوله : لا إله إلا أنا يعني : لا معبود غيري . ولا توجبه بالخشوع والسر غيري

وقد جاء في أجزاب وأورداد الطريقة التجانية (ص ٣٠) الصلاة الغيبية في الحقيقة الأحمدية ونصها :

● اللهم صل وسلم على عين ذاتك العلية بأنواع كمالها البهية . في حضرة ذاتك الأبدية . على عبدك القائم بك منك لك إليك

كما تتضمن أورداد الطريق (ص ١٤) صلاة تسمى (جوهرة الكمالات) تقول :

● اللهم صل وسلم على عين الرحمة الربانية والياقوتة المتحققة الحافظة - أي : المحيطة - بمركز الفهم والمعاني . ونور الأكون المتكونة الاسمى صاحب الحق الرباني . البرق الأسطع بمزون الأرباح المقلدة لكل

١- غلو أحمد بن محمد التجاني مؤسس الطريقة ، وغلو أتباعه فيه غلوًا جاوز الحد حتى أضفى على نفسه خصائص الرسالة ، بل صفات الربوبية والإلهية ، وتبعه في ذلك مريدوه .

٢- إيمانه بالغناء ووحدة الوجود ، وزعمه ذلك لنفسه ، بل زعم أنه في الذرة العليا من ذلك ، وصدقته فيه مريدوه ، فأمنوا به واعتقدوه .

٣- زعمه رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة ، وتلقين النبي صلى الله عليه وسلم إياه الطريقة التجانية ، وتلقيه وردها والإنان له بقطعة في تربية الخلق ، وتلقيهم هذا الورد ، واعتقاد مريدوه وأتباعه ذلك .

٤- تصريحه بأن المدد يفيض من الله على النبي صلى الله عليه وسلم أولاً ، ثم يفيض منه على الأنبياء ، ثم يفيض من الأنبياء عليه - أي التجاني - ثم منه يتفرق على جميع الخلق من آدم إلى النسخ في الصور ، ويزعم أنه يفيض أحياناً من النبي صلى الله عليه وسلم عليه مباشرة ، ثم يفيض منه على مسائر الخليقة ، ويؤمن مريدوه بذلك ويعتقدونه .

٥- تهجمه على الله ، وعلى كل ولي لله ، وسوء أئبه معهم ، إذ يقول : قدماي على رقية كل ولي ، فلما قيل له : إن عبد القادر الجيلاني قال فيما زعموا : قدسي على رقية كل ولي قال : صدق ، ولكن في عصره ، أما أنا فقدمي على رقية كل ولي من آدم إلى النسخ في الصور ، فلما قيل له : أليس الله قادراً على أن يوجد بعدك ولياً فوق ذلك ؟ قال : بلى ، ولكن لا يفعل !! كما أنه قادر على أن يوجد نبيّاً بعد محمد صلى الله عليه وسلم ، ولكنه لا يفعل ، ومريدوه يؤمنون بذلك ويدافعون عنه .

٦- دعواه كذباً أنه يعلم الغيب ، وما تخفي الصدور ، وأنه يصرف القلوب ، وتصديق مريدوه ذلك وعده من محامده وكراماته .

٧- إلحاده في آيات الله وتحريفها عن مواضعها ، بما يزعمه تفسيراً إشراقياً ، كما سبق في الأعداد من تفسيره قوله تعالى : ﴿ مرج البحرين يلتقيان ﴾ بينهما برزخ لا يبغيان ﴿ [الرحمن : ١٨ ، ١٩] ، ويعتقد مريدوه أن ذلك من الفيض الإلهي .

٨- تفضيله الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

اللجنة الدائمة للبحوث والإفتاء ، والله تبارك وتعالى يجزيهم خير الجزاء ، حيث شكلوا لجنة من العلماء الأفاضل ، لدراسة أفراد هذه الطريقة ، وبحث أفكارها وقياسها بميزان الكتاب والسنة ، ثم أصدرت اللجنة العديد من الفتاوى بناء على هذه الدراسة المتأنية ، وإليك نصوص هذه الفتاوى :

● الفتوى رقم (٢١٣٩) :

السؤال : هل يجوز قراءة ورد التجانية والتعبد به أم لا ؟
الجواب : بعد حمد الله ، والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ، الطريقة التجانية طريقة منكرة لا تتفق مع هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته ، بل فيها بدع شركية تُخرج من معتقدها أو يعمل بها من ملة الإسلام والعياذ بالله ، وأورادها فيها بدع ، فلا يجوز التعبد بها ؛ لأن الأئكار من العبادات ، والعبادات توقيفية يرجع فيها إلى كتاب الله وإلى ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتلاوة القرآن الكريم ، وما حدث عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من الذكر والدعاء في دواوين السنة ، والكتب التي استخلصت منها ، مثل : ((رياض الصالحين)) للنووي ، و((الكلم الطيب)) لابن تيمية ، و((الوابل الصيب)) لابن القيم ، و((الأذكار)) للنووي ، وغيرها من كتب الحديث المعتمدة .

● الفتوى رقم (٥٢٩٢) :

السؤال : عن قصيدة يتوسل فيها مريدي التجاني بشيخهم ، وفي القصيدة أبيات منها :
يا أحمد التجاني يا غيث القلوب
أما ترى ما نحن فيه من كرب

الجواب : أحمد التجاني وأتباعه المنتزمون لطريقته من أشد الخلق غلوًا وكفرًا وضلالًا ولتداعيًا في الدين ، لما لم يشعروا الله سبحانه ولا رسوله صلى الله عليه وسلم .

● الفتوى رقم (٥٥٥٣) :

السؤال : هي ما عقيدتكم في الطريقة التجانية ورؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم بقطعة ؟

الجواب : الفرقة التجانية من أشد الفرق كفرًا وضلالًا ولتداعيًا في الدين لما لم يشعروا الله ، وقد تصدى مجموعة من العلماء لأفراد هذه الطريقة بالدراسة والتحليل ، وخلصت اللجنة إلى النتائج التالية ، ننقلها عنهم حرفياً :

على ثلاثة القرآن بالنسبة لمن يزعم أنهم أهل المرتبة الرابعة ، وهي المرتبة الدنيا في نظره .

٩- زعمه هو وأتباعه أن منادياً ينادي يوم القيامة والناس في الموقف بأعلى صوته : يا أهل الموقف ، هذا إمامكم الذي كان منه مددكم في الدنيا .

١٠- زعمه أنه كل من كان تجانياً يدخل الجنة دون حساب ولا عذاب ، مهما فعل من الذنوب .

١١- زعمه أن من كان على طريقته وتركها إلى غيرها من الطرق الصوفية تسوء حاله ، ويخشى عليه سوء العقابة والموت على الكفر .

١٢- زعمه أنه يجب على المريد أن يكون بين يدي شيخه كالميت بين يدي الغافل ، لا اختيار له ، بل يستسلم لشيخه ، فلا يقول : لم ، ولا كيف ، ولا علام ، ولا لأي شيء .. إلخ .

١٣- زعمه أنه أوتي اسم الله الأعظم ، علمه إياه النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم هول أمره وقدر ثوابه بالآلاف المؤلفة من الحسنات ، خرساً وتخمينا ورجماً بالغيب ، وإتقاناً لأمر لا يعلم إلا بالتوقيف .

١٤- زعمه أن الأنبياء والمرسلين والأولياء لا يمتثلون في قبورهم بأجسادهم ، إلا زمنياً محدوداً يتفاوتت بتفاوت مراتبهم ودرجاتهم ثم يخرجون من قبورهم بأجسادهم كما كانوا من قبل ، إلا أن الناس لا يرونهم ، كما لا يرون الملائكة مع أنهم أحياء .

١٥- زعمه أن النبي صلى الله عليه وسلم يحضر بجسده مجالس أذكارهم وأورادهم ، وكذا الخلفاء الراشدون .. إلخ ، إلى غير ذلك مما لو عرض على أصول الإسلام اعتبر شركاً وإلحاداً في الدين ، وتطاولاً على الله ورسوله وتشريعه ، وتضليلاً للناس ، وتهجناً منهم بعلمه الغيب . إلخ .

هذا ما تيسر ، والله الموفق ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

توقيع الشيخ / عبد الله بن عبد الرحمن بن غديان . والشيخ / عبد الرزاق عفيفي . وسلسلة الشيخ / عبد العزيز بن باز (الرئيس العلم للجنة) . انتهى .

كما لا يفوتنا الإشارة إلى المجهود الطيب الذي بذله الأستاذ علي بن محمد النخيل في دراسته العميقة للطريقة التجانية ، والتي ضمنها تأليفه الجيد لكتاب التجانية دراسة

لأهم عقائد التجانية على ضوء الكتاب والسنة ، والذي ننصح الصوفية على اختلاف طرقهم بقراءته ، وجزاه الله خير الجزاء .

إن السؤال المنطقي الذي يطرح نفسه الآن هو : هل اتحدت الطريقة التجانية بقدر أكبر من غيرها من الطرق ؟ أم أن هناك اشتراكاً بينها وبين الصوفية عموماً ، بحيث يمكن تطبيق فتوى علماء الإفتاء على كل الطرق ؟ وهذا سؤال خطير ، وإجابته تحتاج إلى لجان تتسلم أورد الطرق الصوفية كاملة ، ثم ترنها بميزان الشرع ، وتحدد قدر الخل فيها ، وهل هو خلل في أمور فرعية ، أم أن الأمر أشمل من ذلك ، وقدر الضرر الذي يلحق بعقيدة هؤلاء الأتباع ومقدار بعدهم عن حقيرة الإسلام ، إذا كانت وحدة الوجود هي أخطر انحرافات التجانية .

وقد ألقى علماء الرئاسة العامة للإفتاء بانحراف هذه المعتقدات ، وأنها أفكار كفرية بدعية ، ومعتقدوها على خطر عظيم ، وأن معظم ما تيسر لنا تحليله ودراسته من أورد الطرق الصوفية المنتشرة في مصر ، قد أشربت عقيدة وحدة الوجود ، بل إن هناك أوردات تتحدث دون أي غموض وبشكل مباشر عن هذه الأفكار ، بل إن من الطرق الصوفية من أطلق على طريقته الحقيقة المحمدية .

وإذا كنا قد سعدنا بدور الأثرر الشريف في التصدي للطريقة البرهانية الدسوقية والشاذلية ، ولشيخها محمد عبده البرهاني ، وتوفيق الله تعالى لصاحب الفضيلة شيخ الأثرر السابق جاد الحق علي جاد الحق ، رحمه الله ، حتى منع هذه الطريقة من جمهورية مصر العربية ، قلعة الإسلام وحصنه الآمن ، إلا أننا ونحن نعلم أن الطريقة البرهانية فرع من الطرق الدسوقية التي ينادي شيخها بنفس أفكار التجاني ، وبالائحاد والوحدة وأفكار الفاطميين وغيرهم ، فلم ننقل الفرع ولا نواجه الأصل ، لذا فبقا نسأل الله تبارك وتعالى أن يعين شيخ الجامع الأثرر الحالي فضيلة الدكتور محمد سيد طنطاوي على التصدي للأصل ، وفي نفس الوقت يأمر بدراسة أورد الطرق الصوفية ، ووقف أي طريقة تشيع بين الناس المفاهيم الفلسفية ، وتحجب الناس عن العقيدة الإسلامية السمحة ، والمحجة البيضاء التي لا يزيغ عنها إلا هالك . وإلى اللقاء في الحلقة القادمة إن شاء الله ، حيث نتحدث عن الطريقة الوفاعية .

الحب في الله والبغض في الله

كفته الشيخ / عبد الحميد محمد مونسه (رحمه الله)

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، ثم لنا بعد :

فالحب في الله والبغض في الله شعبة من شعب الإيمان . تركها الكثير لسبب تافه . وما كان لهد أن يتركوها . وإبها لأقوى الشعب وأبها على صدق الإيمان .

هذه الشعبة هي الحب في الله والبغض في الله . والسبب التافه الذي تركت من أجله : هو حب الدنيا

دنيا ؟ أينا تأبى نفسه الذل للمخلوق والضراعة لغير خالقه ، ويرى أنه أرفع من أن يكمل أمره لمخلوق ؛ ولا يجد رزقه إلا عنده ؛ أو يني النفس ذليلاً كأنه الكلب يصبص ذنبه لتعطيه لقمة . فإن شئت أعطيته . وإن شئت منعتَه وطرنته . إن أعطي رضى . وإن لم يعط سخط . رضاه وسخطه وحيه وبغضه يدور حول شيء واحد . وهو هذا الحطام الفاني الذي يجد فيه شعب بطنه وبلوغ أمله .

الناس ثلاثة : مؤمن مستقيم على طريقة الرسول ؛ فهذا تحبه في الله ، وآخر أظهر الكفر والعداوة للمسلمين ، فذلك تبغضه في الله ، وثالث فاسق أو مبتدع ، فذلك ترشده وتتصحه باتباع النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن قبل النصيحة واستقام على الطريقة فهو أخ في الله . وإن أبى عودي في الله ، فالمرء على دين خليله ؛ فننظر أحدكم من يخال . والمرء يحشر مع من أحب ، فلا تجعل في قلبك محبة لمن عادى ربه

ومن علامة الحب في الله : نصر من تحب ومساعدته إذا كان في حاجة إلى مساعدة ، ومعاداة من تكره . وإن كان أقرب قريب لك وأغنى رجل يصل إليك من ناحيته رزق ، إن الله يحكمته لم يجعل رزق أحد على أحد ، ولو فعل لم يجد الكثير من الناس هذه السعة التي هم فيها لما جبل عليه الإنسان من الإيماء مخافة الفقر : ﴿ قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي إذا لأمسكنكم خشية الإنفاق وكان الإنسان قتوراً ﴾ [الإمراء : ١٧٧] ، ولكن الله هو الرزاق ذو القوة المتين . هو وحده المالك لخزائن الرحمة يسطر الرزق لمن يشاء ويقتدر . ولا ترى المؤمن إلا راضياً ؛ إن بسط له الرزق شكر ، وأعطى الفقير حقه . وإن قفر عليه رزقه صبر . وعلم يقينا أن الله لم يكن ليضيعه ويتركه ، وهو يعلم مكانه من الأرض وبؤسه ؛ ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾ [البقرة : ٢٦٤] ، وإن الله ما ابتلاه بالفقر إلا ليظهر حاله ، أيسخط أم يرضى ، أ يكون أينا لم

﴿ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ﴾ [الزخرف : ٦٧] ، فهم باقون على ما هم عليه من الأخوة ، وهم في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله

المؤمنون درجات عند الله ، وأعلامهم درجة هو من لا يكاد تجد له عدوًا واحدًا من أجل هذه الدنيا القاتية . في الوقت الذي تجد له فيه أعداء كثيرين من أجل هذا الدن

ومما يملأ القلب غيظًا ويحز في النفس أن ترى مدعي صداقتك مع عدوك ، فلا عجب إذا شدد القرآن في النهي عن مصافحة أعداء الله ، أفيغضب المخلوق لرؤية مدعي صداقته مع عدوه ولا يغضب الخالق لمثله ؟ كلا ، إن غضب الله وغيرته أشد من غضب المخلوق وغيرته

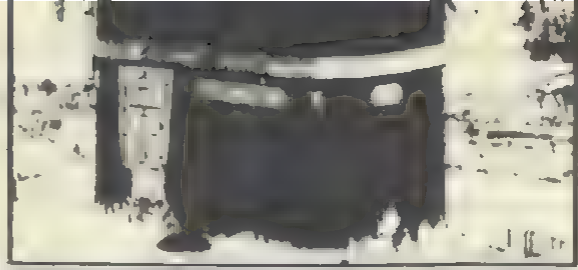
لقد لب إلى المسلمين الضعف من يوم أن تركوا هذه الشعبة « البغض في الله » ، وتركوا بتركها الجهاد في سبيله .

لقد كانت مصر والشام وغيرها بلادًا إسلامية . يحكم فيها بكتاب الله وسنة رسوله ، ولا يقيم بها من الكفار إلا ناعميون يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون ، أما الآن فقد تغير الحال ، وما كان هذا التغير إلا بتقير المسلمين ما بأنفسهم ، كما جاء في القرآن : ﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ [الرعد : ١١] .

ترك المسلمون كثيرًا من شعب الإيمان ، وتركوا الجهاد ، ففوي عدوهم ، وغلبهم على أمرهم ، ولينهم فعلوا كما يفعل المصروع يقوم من سقطته ليجمع قواه ويكر على من صرعه ، ولكن كان منهم من أخی العدو وصداقته ، بل وأضمر له المحبة . والله سبحانه يقول : ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون

المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ﴾ [آل عمران : ٢٨] ، إلا إذا كنتم في سلطاتهم فخفتهم منهم شيئًا على أنفسكم ، فلکم أن تظهروا لهم المحبة من غير أن تضمروها ، حتى إذا نجوتم عدتم إلى منائاتهم ، ومعادلتهم ، حذر الله المؤمنين نعمة إذا صادقوا عدوه أن يسلبهم ما هم فيه من نعمة ، فيبدل حالهم : من قوة إلى ضعف . ومن عز إلى ذل ، وقد كان الضعف وذهاب المجد والشوكة كما ترون حينما عصوا أمره : ﴿ وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون ﴾ [آل عمران : ١١٧] . ﴿ قل إن تخفوا ما في صدوركم ﴾ [آل عمران : ٢٩] ، من حب لأعداء الله : ﴿ أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض والله على كل شيء قدير ﴾ [آل عمران : ٢٩] ، يجمع بين العدم الشامل والقدرة التامة ، فليكن أشد رهبة في صدوركم ممن لا يعلم شيئًا إلا أن يعلمه ، ولا يفكر على شيء إلا أن يشاء الله .

أيها المؤمن : خف الله واليوم الآخر : ﴿ يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما علمت من سوء ﴾ [آل عمران : ٣٠] ، لم ترجع عنه ولم تندم عليه ﴿ تود ﴾ عند رؤية أعمال السوء مسطرة في كتابها : ﴿ لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ﴾ [آل عمران : ٣٠] لتصلح من حالها ، ولكن هيهات . فانتظر كيف حذرنا الله نفسه مرتين بعد النهي عن موالة عدوه ، ثم انظر كيف أرشدنا بعد ذلك إلى علامة محبته ، فقال : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ﴾ [آل عمران : ٣١] ، وإذا كان ؟ بد مدعي المحبة أن يطبع الرسول ويتبع هديه ، كان لابد أن يخفض جناحه لمن تبع الرسول ، ويعادي أعداءه . والله الموفق .



والقلب السليم هو الذي سلم
من كافة الأمراض « أمراض
الشهوات والشبهات » ولذلك فإن
الظاهر لا يقني أبداً عن الباطن ،
يقول سبحانه : ﴿ ومن الناس
من يعجبك قوله في الحياة الدنيا
ويشهد الله على ما في قلبه وهو
ألدُّ الخصام ﴾ وإذا تولى مسعى
في الأرض ليفسد فيها ويهلك
الحرث والنسل والله لا يحب
الفساد [البقرة : ٢٠٤ ،
٢٠٥] ، ويقول عليه الصلاة
والسلام : « وإن أحدكم لم يعمل
بعمل أهل الجنة حتى لا يكون
بينه وبين الجنة إلا نراع فيسبق
عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل
النار فيدخلها » .

ومن أمراض القلوب التي
شقت طريقها إلى قلوب الكثير -
إلا من رحم الله - داء الحسد ،
فما الذي دفع أحد أبناء آدم ،
عليه السلام ، ليقول أخاه ثم يندم
على فعله الآثم : إنه الحسد ،
وما الذي جعل إخوة يوسف ،
عليه السلام ، يلقونه في الجب
دون ذنب ارتكبه : إنه الحسد ،
وما الذي جعل الملامن بني

الحسد في القرآن

بقلم الشيخ / أسامة علي سليمان
مدير شؤون القرآن بغيركت العامة

الحسد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، وبعد :

فإن أمراض القلوب أشد خطورة على المسلمين من
أمراض الأبدان ، إذ يترتب عليها خسائر الدنيا والآخرة
معا ، وذلك هو الخسران العظيم ، ولذلك كانت سلامة
القلب هي الخطوة الأولى من خطوات سلامة المسلم ،
لا يقع على ولا يورث من أمراض القلب الحسد ،
والخسران .

إسرائيل يرفضون ملك طالوت ويقولون : أتى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ؟ إنه الحسد ، وما الذي منع المشركين من اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : ﴿ لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ [الزخرف : ٢١] ؟ إنه الحسد ، وما الذي أوقد نار الغيرة عند إبليس اللعين ليظل خلف آدم حتى يخرجه من الجنة ؟ إنه الحسد ، وما الذي جعل أهل الكتاب يريدون أن يرتد المؤمنون عن دينهم الحق ليكونوا كفاراً ؟ إنه الحسد .

فما هو الحسد ؟ وما هي أحكامه ؟ وكيف يمكن دفعه ؟ وما هي الأسباب المؤدية إليه ؟ وما هو جزاء الحاسد في الدنيا والآخرة ؟

الحسد : هو تمنى زوال نعمة الغير ، سواء تمنى الحاسد أن لا تتحول النعمة إليه أو تتحول ، أو تمنى عدم مصالحة النعمة للمحسود . ولقد ورد لفظ الحسد في القرآن الكريم صريحاً في

مواضع وتلميحاً في مواطن أخرى ، يقول سبحانه : ﴿ أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ﴾ [النساء : ٥٤] ، ويقول سبحانه : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فأعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ [البقرة : ١٠٩] .

وقد يكون الرجل في طبعه الحسد وهو غافل عن المحسود لاه عنه ، فإذا خطر على ذكره وقلبه اتبعته نار الحسد من قلبه إليه وتوجهت سهام الحسد من قلبه فيتأذى المحسود بمجرد ذلك ، فإن لم يستعد المحسود بالله ويتحصن به ناله شر الحاسد .

وللحسد أسباب عديدة منها :

١- تمكن الدنيا من القلب : إذ قد يخشى الحاسد أن يكون غيره في نعمة ، أو تطراً عليه نعمة تدفعه إلى منازعته في منصبه ، فيتمنى أن يظل المحسود على حاله ليضمن لنفسه متاع الدنيا الزائل .

٢- قلة الإيمان وضعفه في قلب الحاسد : ولأن الحاسد لا يعلم علم اليقين أن الله عز وجل يعطي ويمنع لحكمة يطمها سبحانه ، وقد يكون البلاء منه سبحانه عطاء ، وقد تكون النعمة نقمة ، والنقمة نعمة : ﴿ والله يطم وأنتم لا تعلمون ﴾ [البقرة : ٢١٦] .

٣- العداوة والبغضاء : وهذه العداوة قد تكون من أثر ظلم وقع على الحاسد من المحسود ، أو بسبب أن قلب الحاسد جبل على الشر والبغى والعدوان : ﴿ إن تمسكم حسنة تسؤهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها ﴾ [آل عمران : ١٦٠] .

٤- شدة البخل : فإن لم يؤد صاحب النعمة واجبها بالإحسان إلى الفقراء والمساكين وكل من له عليه حق ، فقد يمتنى الجميع زوال تلك النعمة ، وهذا واضح جلي في علاقة الجار بجاره ، إذ لو أحسن الجار لجاره ما تمنى زوال نعمته أبداً ، وكذا حال الفقير مع الغني

٥- إرادة تمسخير الناس ،
حيث يتمنى الحاسد أن يظل جميع
الناس تحت إرادته وسيطرته
يسخرهم كيف يشاء وحسب ما
أراد ، فإذا حلت نعمة بأحدهم
مسيخرج بها من تحت سيطرته
وتسخيره تمنى أن يظل على
حالته ليضمن لنفسه الهيمنة
والسيطرة وذلك لمرض في
قلبه ، فهو في الآخرة من جنود
إبليس : ﴿ فكبكبوا فيها هم
والفأورن وجنود إبليس
أجمعون ﴾ [الشعراء : ٩٤ ،
٩٥] ، وحسناته مآلها
للمحسود ، وهو مع المشركين
لتشبهه بهم في تمنيه زوال
النعمة عن المؤمنين ، وفي الدنيا
يعيش في هم وحزن دائمين
بنزول نعم الله على عباده ،
إضافة إلى بغضه في قلوب
الخلق وتعرضه للبلاء الدائم ،
وصدق القائل :

اصبر على كيد الحمود
فإن صبرك قتله
فالنار تأكل بعضها
إن لم تجد ما تأكله

ويمكن دفع الحسد بوسائل
عديدة منها :

١- التوحيد الخالص : إذ لا
بد للعبد أن يعلم أن الأمور كلها
بيد الله ، وأن الأمة لو اجتمعت
على أن يضروه بشيء فلن
يضره إلا بشيء قد كتبه الله
عليه : ﴿ وإن يمسك الله بضر
فلا كاشف له إلا هو ﴾ [الأنعام :
١٧] . والتوحيد هو حصن الله
الأعظم الذي من دخله كان من
الأمين .

٢- التوبة إلى الله من كل
الذنوب : فالذنوب هي سبب
تسليط المؤمنين ، وما يعلمه العبد
من ذنوبه أقل بكثير مما لا
يعلمه ، ولذلك عندما قابل أحد
السلف رجلاً أغظ عليه ونال منه
قال له : قف ، ثم دخل بيته
وسجد لربه وتاب وأتاب إليه ،
ولما سئل ما صنعت ؟ قال : تبت
إلى الله من الذنب ؛ سلطك الله
به علي : ﴿ وما أصابكم من
مصيبة فيما كسبت أيديكم ﴾
[الشورى : ٣٠] .

٣- قراءة القرآن وتدبر
آياته ، فالقرآن هو الشفاء من

كل الأدواء - بديهة كانت أو
قلبية - : ﴿ ونزل من القرآن ما
هو شفاء ورحمة للمؤمنين ﴾
[الإسراء : ٨٢] ، ومن هنا
يبين الجنس لا للتبعض . كما
قال ابن القيم ، رحمه الله

٤- الدعاء والرقية : حيث
إن سلامة القلب نعمة من الله
على صاحبها ، ولذلك فإن طلب
تلك النعمة من رب العالمين
طريقها الدعاء والإخلاص فيه :
﴿ ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين
سبقونا بالإيمان ولا تجعل في
قلوبنا غلاً للذين آمنوا .. ﴾
[الحشر : ١٠] .

ولقد رقى جبريل ، عليه
السلام ، النبي صلى الله عليه
وسلم فقال : « باسم الله أرقبك
من كل شيء يؤذيك ، ومن شر
كل نفس أو عين حاسد الله
يشفيك

٥- الإحسان إلى الحاسد
والصبر عليه : يقول سبحانه :
﴿ ولا تستوي الحمئة ولا السينة
ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي
بينك وبينه عداوة كأنه ولي
حميم ﴾ [فصلت : ٣٤] ،

فمقابلة الإساءة بالحسنة ،
واليفض بالحب ، والأذى
بالإحسان هو من سمات
المؤمنين ، ولذا لما آذى النبي
صلى الله عليه وسلم قومه حتى
سال الدم من قدمه الشريفة قال :
« اللهم اغفر لقومي فإنهم لا
يعلمون » . وهو القاتل صلى الله
عليه وسلم : « اعف عمن
ظلمك ، وصل من قطعك » . وهو
القاتل صلى الله عليه وسلم :
« ليس الواصل بالمكافئ » . وإنما
الواصل من إذا قطعته رحمه
وصلها » . ولأنجزاء من
جنس العمل ، فإن أهل الجنة لا
يتحاسدون ولا يتباغضون ، يقول
سبحته وتعالى : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي
صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ﴾ [الأعراف : ٤] .
فيا أيها الحاسد : سب إلى
ربك من ذلك المرض العضال ؛
لأنه محيط للعمل ، ماحق
للبركة ، جالب للهم ، موقع في
سخط الله وغضبه ، فاتشفل
بنفسك ، فالؤمن يسر وينصح ،
والمنافق يهتك ويفضح ، وتمنى
لأخيك ما تتمناه لنفسك .

فتمال الله سبحانه أن يرزقنا
سلامة الصدر ، فهي التي لا
نطبق ، فعن أنس بن مالك ،
رضي الله عنه ، قال : كنا
جلوساً مع الرسول صلى الله
عليه وسلم فقال : « يطلع عليكم
الآن رجل من أهل الجنة » .
فطلع رجل من الأكابر تنطف
لحيته من وضونه وقد تطرق
نعله في يده الشمال ، فلما كان
الغد قال النبي صلى الله عليه
وسلم مثل ذلك ، فطلع ذلك الرجل
مثل المرة الأولى ، فلما كان
اليوم الثالث قال النبي صلى الله
عليه وسلم مثل مقالته أيضاً ،
فطلع ذلك الرجل على مثل حالته
الأولى ، فلما قام النبي صلى الله
عليه وسلم تبعه عبد الله بن
عمرو بن العاص فقال : إني
لاحيث أبي فاقسمت ألا أدخل
عليه ثلاثاً ، فإذا رأيته أن
تؤويني إليك حتى تمضي ،
فقال : نعم ، قال أنس : وكان
عبد الله يحدث أنه بات معه تلك
الليالي الثلاث ، فلم يره يقوم من
الليل شيئاً غير أنه إذا تقلب على
فراشه ذكر الله ثم وجع وكبر

حتى يقوم لصلاة الفجر ، قال
عبد الله : غير أني لم أسمع
يقول إلا خيراً .
فلما مضت الثلاث ليالي
وكدت أن أنصرف قلت : يا
عبد الله ، إنه لم يكن بيني وبين
أبي غضب ولا هجر ، ولكن
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول عنك ثلاث
مرات : « يطلع عليكم الآن رجل
من أهل الجنة » ، فطلعت أنت
الثلاث مرات ، فأردت أن آوي
إليك لأنظر ما عملك فأفتدي به ،
فلم أرك تعمل كثير عمل ، فما
الذي بلغ بك ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما
هو إلا الذي رأيته ، قال : فلما
وليت مكاني ، فقال : ما هو إلا
ما رأيته غير أني لا أجد في
نفسي لأحد من المسلمين غشاً ،
ولا أحمده أحداً على خير أعطاه
الله إياه ، فقال عبد الله : هذه
التي بلغت بك وهي التي لا
نطبق . [رواه أحمد] . وصلى
الله وسلم على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

الإيمان

ومزاياه

الحلقة الثانية

بقلم د :

السيد محمد عبد الحليم



* الصيغ الإلهية : ولا بد مع

الإيمان بوجود الله ووحدانيته من الإيمان بأنه متصف بكل كمال يليق بذاته الكريمة، منزّه عن كل نقص :

﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ [الشورى : ١١] ، دلّ على ذلك هذا التكون البديع وما فيه من إحكام عجيب ، وهدت إلى ذلك الفطرة البشرية النيرة ، وفصلت ذلك رسالات الله تعالى إلى أنبيائه ، فهو سبحانه العظيم الذي لا يخفى عليه شيء :

﴿ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ﴾ [الأنعام :

٥٩] ، وهو العزيز الفعال لما يريد ، الذي لا يغلبيه شيء ، ولا يقهر إرادته شيء :

﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير ﴾ [آل عمران : ٢٦] ، وهو القادر الذي لا يعجزه شيء ، بجيب المضطر

إذا دعاه ، ويكشف السوء ، ويحيي المظلم وهي رميم ، ويعيد الخلق كما بدأهم أول مرة ، وهو أهون عليه :

﴿ تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير ﴾ [الملك : ١] ، وهو الحكيم الذي لا يخلق شيئاً عبثاً ، ولا يترك شيئاً سدى ، ولا يفعل فعلاً ، أو يشرع شرعاً إلا لحكم ، عرفها من عرفها ، وجهلها من جهلها ، وهذا ما

شهد به الملائكة في الملأ الأعلى : ﴿ قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العظيم الحكيم ﴾ [البقرة : ٣٢] ، وما شهد به أنبياء الله وأوليائوه ، وأولو الأنبياء من

عباده : ﴿ الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ﴾ [آل عمران :

١٩١] ، وهو الرحيم الذي سبقت رحمته غضبه ، ووسعت رحمته كل شيء ، كما وسع علمه كل شيء ، وقد حكى القرآن دعاء الملائكة : ﴿ ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً ﴾ [غافر : ٧] .

فإنه جل جلاله ، وعز كماله ليس بمزل عن هذا الكون وما فيه ومن فيه ، كإله أرسطو الذي سماه « المحرك الأول » ، أو « العلة الأولى » ، ووصفه بصفات كلها « سلوب » لا فاعلية لها ولا تأثير ولا تصرف ولا تدبير ، فهو عندهم لا يعلم إلا ذاته ، ولا يدري شيئاً عما يدور في هذا الكون العريض .

فإنه العلي الأعلى : ﴿ خلق الأرض والسموات العلا ﴾ الرحمن على العرش استوى ﴿ له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى ﴾ وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى ﴿ الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى ﴾ [طه :

٨ - ٤] ، فهو خالق كل شيء ورازق كل حي ، ومدير كل أمر ، أحاط بكل شيء علماً ، وأحصى كل شيء عدداً ، وخلق فسوى ، وقدر فهدى ، يسمع ويرى ، ويعلم السر والنجوى ، له الخلق والأمر ، وبه ملكوت كل شيء ، يولج الليل في النهار ، ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويرزق من يشاء بغير حساب ، له ما في السموات وما في الأرض ، ملكاً وملكاً ، لا يملك أحد مثقال ذرة في

السموات والأرض ، ما لأحد فيهما من شرك ، الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، والأرض وما عليها ممهدة بقدرته ، مسيرة بمشيئته ، وفق حكمته ، وهو الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً ، فيرمطه في السماء كيف يشاء ، ثم يجعه كسفاً فترى الونق يخرج من خلاله ، وهو الذي سخر الفلك تجري في البحر بأمره ، ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ، وهو الذي جعل الأرض ذلولاً ، ليمشي الناس في مناكبها ويأكلوا من رزقه ، كل من في السموات والأرض خلقه وعباده ، الملائكة في السموات ، والجن والإنس في الأرض ، كلهم في طوع مشيئته ، الملائكة جنده المطيعون بفطرتهم : ﴿ لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴾ [الأنبياء : ٢٧] ، فهو تعالى مع عباده جميعاً بعلمه وإحاطته : ﴿ وهو معكم أين ما كنتم ﴾ [الحديد : ٤] ، وهو مع المؤمنين خاصة بتأييده ومعاونته : ﴿ إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾ [التحل : ١٢٨] ، للكون كله - عليه رباته - صامته وناطقه ، أحيائه وجماداته كله خاضع لأمر الله ، منقاد لقانونه ، شاهد بوحدانيته وعظمته ، ناطق بآيات عظمه وحكمته ، دائم التسبيح بحمده : ﴿ تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً ﴾ [الإسراء : ٤٤] .

إن تسبيح الكون لله وسجوده لله ، حقيقة كبيرة ، عميت عنها أعين ، وصنعت عنها آذان ، ولكنها تجلت للذين ينظرون بأعين

بصائرهم ، ويسمعون بأذان قلوبهم ، إذ هم يرون الوجود كله محراباً ، والعوالم كلها ساجدة خاشعة ، ترتل آيات التسبيح والتثناء على العزيز الحكيم الرحمن الرحيم : ﴿ ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والآصال ﴾ [الرعد : ١٥] .

✽ **الإيمان بالنبوات** : هو فرع عن الإيمان بالله ، فما كان لخلق الإنسان ويتركه يتخبط على غير هدى ، فمن تمام الحكمة أن يهديه سبيل الآخرة ، كما هداه سبيل الحياة الدنيا ، وأن يهيئ له زاده الروحي ، كما هيأ له زاده المادي ، وأن ينزل الوحي من السماء ليحيي القلوب والعقول ، كما أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ، ما كان يعد الحكمة أن يترك الإنسان لنفسه ، وإنما كانت الحكمة في إرسال رسله بالنبينات ليهدوا للناس إلى الله ، ويقوموا الموازين بالقسط بين العباد ، ولهذا استنكر رسل الله من قومهم أن يعجبوا لإرسال الله رسولاً عنه ينفعهم بأمره ونهيهِ ، فيقول نوح ، عليه السلام : ﴿ يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين ﴾ أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ أو عجبتكم أن جاءكم ذكر من ربيكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون ﴾ [الأعراف : ٦١-٦٣] ، ويقول هود ، عليه السلام ، لقومه ما يقرب من هذا المقال ، ويقول للقرآن رداً على المشركين الجاحدين برسالة محمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل

منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون إن هذا لصاحراً مبيناً ﴾ [يونس : ٢] .

والهداية بالوحي هي أعلى مراتب الهداية التي منحها الله للإنسان ، فهناك الهداية الفطرية الكونية ، وهي التي غر عنها أحد العلماء حين قيل له : متى عقلت ؟ قال : منذ نزلت من بطن أمي ، جعت فالتقمت الثدي ، وتألمت فبكيت !!

وهذه الهداية ليست خاصة بالإنسان ، بل تشمل الحيوان والطير والحشرات ، وهي التي عبر عنها بالوحي في شأن النحل : ﴿ وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذ من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ﴾ [النحل : ٦٨] ، بل هي منبئة في أجزاء الكون كله ، في النبات الذي يمتص غذاءه من عناصر الأرض بنسب محدودة وقدر معيّن ، وفي الكواكب التي يسير كل منها في مداره الذي لا يتعداه ، وفق قناتون لا يتخطاه : ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تترك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴾ [يس : ٤٠] ، فهي هداية علمية للمخلوقات علويها وسفليها ، ولهذا ذكر لنا القرآن جواب موسى ، عليه السلام ، لمرعون قال : ﴿ فمن ربكما يا موسى ﴾ قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴾ [طه : ٤٩ ، ٥٠] .

✽ **والمدينة الثانية** : للهداية مرتبة الحواس الظاهرة : كالسمع والبصر والشم والذوق ، والباطنة : كالجوع والعطش والفرح والحزن ، وهذه المرتبة أرقى من الأولى ، ففيها

نوع من الانتباه . وقدّر من الإدراك .
وإن كنت لا تسلم من الخطأ

✽ **والمرئسة الثالثة :** هداية العقل بملكاته وقواه المختلفة ، وهو أرقى رتبة من الحواس ، وإن كان كثيراً ما يعتمد على الحس في الحكم والاستنباط ، وبذلك يتعرض للخطأ كما يتعرض له في ترتيب المقدمات ، واستخلاص النتائج ، والعقل في عملياته العليا من خصائص الإنسان التي تفرّد بها عن الحيوان .

✽ **والمرئسة الرابعة :** هي

هداية الوحي ، وهي التي تصحح خطأ العقل وتنقي وهم الحواس ، وترسم الطريق إلى ما لا سبيل للعقل أن يصل إليه وحده ، وترفع الخلاف فيما لا يمكن أن تتفق عليه العقول : ﴿ كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ [البقرة : ٢١٣] ، والإيمان بالنبوة والرسالة يتضمن في حناياه معاني جديدة ، فمغناه الإيمان بحكمة الله البالغة ، ورحمته الواسعة ، فحكمة الحكيم ، ورحمة الرحيم ، هما اللتان اقتضتا ألا يترك للناس سُدًى ، وألا يعذبوا قبل البلاغ والتبشير والإنذار ، وألا يتركوا للخلاف يأكلهم دون حكم يرجعون إليه : ﴿ أحصب الإنسان أن يترك سُدًى ﴾ [القيامة : ٢٦] ، ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً ﴾ [الإسراء : ١٥] .

ومغناه الإيمان بوحدة الدين عند الله ، وأنه دين الله في جميع الأمكن والأزمان واحد لا يتغير ، وإن تعددت المناهج والشرائع باختلاف الأعصار : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ [البقرة : ١٢٦] .

ويصور رسول الإسلام موقفه من الأنبياء قبله ، أنه ليس إلا اللبنة الأخيرة في هذا الصرح الكبير ، فيقول : « مثلي ومثل الأنبياء كمثلي رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجملته ، إلا موضع لبنة من زاوية من زواياه ، فجعل الناس يطوفون به ، ويعجبون له ، ويقولون : هلا وضعت هذه اللبنة ؟ » فقال تلك اللبنة ، « فإنا ختم النبيين » .

ومغناه الإيمان بمثل عليا إنسانية واقعية ، وقدوات بشرية مستأزرة ، استطاعت أن تجعل من مكارم الأخلاق وصولح الأعمال ، وفضائل النفوس حقائق واقعية ، وشخصاً مرئية للناس ، لا مجرد أفكار في بعض الرعوس ، أو أماني في بعض النفوس ، أو نظريات في انكتب والقراطيس ، وجمهور الناس ليسوا فلاسفة يؤمنون بالمجردات ، وإنما يؤمنون وينفعلون بما يشاهدون وما يحسون ، لهذا جعل الله الرسل إلى الناس بشرّاً مثلهم ، لا ملائكة من غير جنسهم : لأن الإنسان لا يأنس إلا لمثله ، ولا يقتدي إلا بمثله ، ولا تقوم عليه الحجة إلا به ، وقد استبعد المشركون أن يكون الرسل بشرّاً ، وقالوا منذ عهد نوح : ﴿ لو شاء ربنا لآنزل ملائكة ﴾ [فصلت : ١٤] .

وقالوا في عهد محمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ أبعث الله بشراً رسولاً ﴾ [الإسراء : ٩٤] ، فرد الله عليهم بقوله : ﴿ قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنبعث الله بشراً رسولاً ﴾ [الإسراء : ٩٥] ، فالأنبياء ليسوا آلهة وإنما هم بشر مثنا ، من الله عليهم بنعمة الوحي ليبلغوا رسالة الله إلى الناس .

✽ **الإيمان بالآخرة :** كيف يسبق العقل أن ينفذ سُنق هذه الحياة وقد نهى فيها من نهب ، وسرق فيها من سرق ، وقُتل فيها من قُتل ، وبني فيها من بغي ، وتجبر من تجبر ، ولم يأخذ أحد من هؤلاء عقبه ، بل تستر واختفى ، فقلت ونجا ، أو تمكن من إخضاع الناس له يسبق قهر والجبروت !!

وفي الجانب الآخر : كم أحسن قوم ، وضجوا وجاهدوا ، ولم ينالوا جزاء ما قدموا ، إما لأنهم جنوة مجهولون ، أو لأن الصد والحقد جعل الناس يتكبرون لهم بدل أن يعرفوا فضلهم ، أو لأن السموت عاجلهم قبل أن ينعموا بشرة ما عملوا من خير ، وكم من قوم دعوا إلى الحق ، واستمسكوا به ، ودافعوا عنه ، فوقف الظالمون في طريقهم ، وأوذوا وغضبوا ، واضطهدوا وشردوا ، وسقطوا صرعى في سبيله وأعداؤهم الطفافة في أمن وعافية ، بل في ترف ونعيم ، ألا يسبق العقل - الذي يؤمن بدلالة الله الإله الواحد - بل يطلب أن توجد دار أخرى ، يُجزى فيها المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ! هذا ما تنطق به الحكمة السارية في كل ذرة في السموات والأرض : ﴿ وما خلقت السموات والأرض وما بينهما إلا عييناً ﴾ ما

خلقتاهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴿ إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ﴾ [الدخان: ٣٨ - ٤٠] ، ﴿ وما خلقتنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ﴾ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ [ص: ٢٧] ، ﴿ أم حسب الذين لجئتموها السموات أن نجعلهم كالدن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ﴾ وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا ينظرون ﴿ [الجن: ٢١، ٢٢] ، ﴿ ولله ما في السموات وما في الأرض ويجزي الذين آمنوا بها عملوا ويجزي الذين آمنوا بالصنى ﴾ [النجم: ٣١] .

أما بعث الأحياء بعد الموت فليس بعزيز على من خلقهم أول مرة: ﴿ وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ [الروم: ٢٧] ، بهذا الخلق الأول يستدل القرآن على إمكان البعث ، كما يستدل عليه بمظاهر قدرة الله في عالم النباتات: ﴿ يأبى الناس إن كنتم في ريب مما نبعث فبما خلقتكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم أولاً وتروى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء

اهتزت وربت وأنتبت من كل زوج بهيج ﴾ ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير ﴾ وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ﴾ [الحج: ٧ - ١٠] .

ويستدل القرآن على إمكان البعث بخلق الأجرام العظيمة في هذا الكون من السماوات والأرض ، وهي - لمن تأمل - أكبر من خلق الناس وأعظم: ﴿ لو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الضال المليم ﴾ [يس: ٨١] ، ﴿ أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض وأم يحيي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى إنه على كل شيء قدير ﴾ [الأحقاف: ٣٣] .

وبعد بعث الناس من قبورهم يكون الحساب الدقيق ، والميزان العادل: ﴿ اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب ﴾ [غافر: ٢٧] ، ﴿ وتضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ [الأنبياء: ٤٧] .

وهناك ينقسم العباد إلى شقي وسعيد: ﴿ فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق ﴾ خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد ﴾ وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ ﴾ [هود: ١٠٦ - ١٠٨] .

والجنة دار هياها الله لمثوبة الصالحين من عباده ، وأعد فيها من النعيم الروحي والمادي ما عبر عنه

في الحديث القسبي: « أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ، وقرعوا إن شئتم قوله تعالى: « فلا تعلم نفس ما ألقى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ﴾ [السجدة: ١٧] .

إن الحياة في الدار الآخرة هي الحياة الحق ، وإن نعيمها هو النعيم الذي يقصر الخيال البشري عن وصفه ، إنه ليس نعيماً روحياً فقط ، ولا نعيماً مادياً صرفاً ، وإنما هو مزيج من الأمرين ، ذلك أن الإنسان نفسه ليس روحاً مجردة ، ولا مادة بحتاً ، إنما مركب منهما ، فالإنسان في الآخرة امتداد لإنسان الدنيا ، وإن اختلف الكيف والتفصيل ، فلا عجب أن يكون في الجنة فلكهة ولحم وطيور وحور عين: ﴿ ورضوان من الله أكبر ﴾ [التوبة: ٧٢] ، والنار دار أعداها الله لعقوبة الفجار من الخلق ، وهي تجمع العقوبتين: المادية والروحية معاً .

فهناك العذاب الحسي: ﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب ﴾ [النساء: ٥٦] ، وهناك العذاب النفسي الذي يتمثل في الهوان والخزي ، كقوله تعالى لهم: ﴿ احسنوا فيها ولا تكلمون ﴾ [المؤمنون: ١٠٨] . نساءه سبحانه الجنة ، وتعود به من النار .

والحديث بقية إن شاء الله .

د / السيد عبد الحلیم
محمد حسين

التأخير في دفع الأقساط

زيادة الدين

بإلقاء د / علي محمد الشاوي

أستاذ في الاقتصاد الإسلامي بكلية الشريعة جامعة قطر

به - أن يدخل مع هذا المدين في شركة بقيمة الدين . وربما كان هذا التصرف يتعارض مع قول الحق تبارك وتعالى : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » [البقرة : ٢٨٠]

ب- ومن المصارف ما لجأ إلى إعادة الاتفاق على نسبة تريح ، بحيث تزيد هذه النسبة لصالح المصرف تبعاً لنزول الذي يتأخر إليه الدفع . ولعل هذا مثل إعادة جدولة الديون الربوية . وربما كان فيه شبه من المبدأ الجاهلي : (إيمان تقضي ، وإيمان تربي)

ولعل هذا الموضوع يحتاج إلى وقفة ، نبين فيها وجهة نظر القائلين بهذا الرأي ، المدافعين عنه ، وأثر هذا في التطبيق العملي

هل للمصرف مطالبة المدين بالمأطل بالتعويض ؟ رأي المجيزون أن القنى بالمأطل أوقع الضرر بالمصرف ، فلولاً بمأطلته لضم هذا المال فعلاً في مدة المماطلة ؛ ولذا أجازوا للمصرف أخذ تعويض مقدار نسبة الربح التي كان يمكن أن يحققها دين المماطل لو استثمره المصرف . بمعنى تبين للمصرف الإسلامي أن المدين المماطل منيء على أصاف لى نسبة سعة تعادل نسبة التي حققها خلال مدة بقاء الدين في ماله

وقد ناقشت بعض هؤلاء المجيزين ، ووجدتهم يستدلون بثلاثة أحاديث شريفة ، وبالمصلحة المرسله التي يرون أنها تتفق مع مقاصد التشريع الإسلامي

من المفهوم أن رب نجد فيه رب لذيون الناسه عن بيع جبل ، فكأن لا أحد الموعد . وعجز المشتري المدين عن أداء الدين ، تطبق قاعدة الجاهلية المعروفة (ما لا تقضي وما لا تربي) . وهذه قاعدة الجاهلية نراها في عصرنا ، حيث يطبقها السامعون للدين لا يستزمون بالحكم الشرعية الإسلامية . وعادة يطبق سعر الفائدة الذي ساعدته البنوك الربوية

و مر هؤلاء مفوم ، والتحريره وضع جنى . ولكن ماذا يفعل الدين يريدون تحكيم شرع الله عز وجل ؟

فمن المشكلات الكبرى التي تؤثر في مسيرة المصارف الإسلامية عدم التزام كثير من المدينين بدفع أقساط الديون في مواعيدها المتفق عليها ، وقليل من هؤلاء ذو عسرة ، وأكثرهم يماطلون مع القدرة على الأداء ؛ نظراً لأن المصارف الإسلامية لا تأخذ فوائد التأخير التي يلتزم بها هؤلاء مع البنوك الربوية

وكثير من المصارف لم تجد علاجاً لهذه المشكلة ، ووجدت حلاً جزئياً في اللجوء إلى المزيد من الضمانات ، غير أن بعض المصارف لجأت إلى حلول أخرى نرجو أن يقول المجمع فيها رايه ، ونذكر منها ما يلي

عند عجز المدين (المشتري) عن الدفع ، وعلم المصرف بهذا ، رأى - تقديرًا لظروفه وراقية

والاحاديث الثلاثة هي .

١- « مظل الغني ظلم »

٢- « لي الواجد يحل عرضه وعقوبته » .

٣- « لا ضرر ولا ضرار » .

والحديث الأول متفق عليه .

قال ابن حجر في « الفتح » (٤٦٦/٤) الباب الاول من كتاب الحوالة : في الحديث الزجر عن المظل . واختلف هل يعد قطعه - عمداً - كبيرة أم لا ؟ فالجمهور على أن فاعله يفسق ، لكن هل يثبت فسقه بمظله مرة واحدة أم لا ؟

قال النووي : مقتضى مذهبنا لاشتراط التكرار ، وردده السبكي في « شرح المنهاج » بأن مقتضى مذهبنا عدمه . واستدل بأن منع الحق بعد طلبه ، وإبتغاء العذر عن أدائه ، كالغصب ، والغصب كبيرة ، وتسميته ظلماً يشعر بكونه كبيرة ، والكبيرة لا يشترط فيها التكرار ، نعم لا يحكم عليه بذلك إلا بعد أن يظهر عدم عذره .

والحديث الثاني : « لي الواجد .. نكراه الميوطي ، وأشار إلى روايته ، وهم : أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، والحاكم . ورمز للحديث بالصحة

وقال المناوي في « فيض القدير » (٤٠٠/٥) : عرضه : بأن يقول له المدين : أنت ظالم ، أنت مامل ، ونحوه مما ليس بقذف ولا فحش ، وعقوبته : بأن يعزره القاضي على الأداء بنحو ضرب أو حبس حتى يؤدي .

ثم قال : (قال الحاكم : صحيح ، وأقره الذهبي ، ولم يضعفه أبو داود) .

والحديث ذكره البخاري تعليقاً ، قال في باب : (لصاحب الحق مقال) من كتاب الاستقراض في صحيحه .

وينكر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لي

الواجد يحل عقوبته وعرضه » . قال سفيان :

عرضه : يقول : مظلتي ، وعقوبته : الحبس .

وفي « تغليق التعليق » لابن حجر (٣١٨/٢) ذكر طرقه المختلفة الموصولة ، وقال كما قال (٣٢٠)

في « الفتح » : (إسناده حسن .

والحديث الثالث : « لا ضرر ولا ضرار » ذكره المسخاوي في « المقاصد الحسنة » (ص ٤٦٨) أن الحديث أخرجه مالك والشافعي مرسلًا ، وأحمد وعبد الرزاق وابن ماجه والطبراني - وفيه جابر الجعفي - وابن أبي شيبة من وجه آخر أقوى منه ، والدارقطني من وجه ثالث .

وقال المناوي في « فيض القدير » (٤٣٢/٦) :

الحديث حسنه النووي . وقال : له طرق يقوي بعضها بعضاً ، وقال العاللي : للحديث شواهد ينتهي مجموعها إلى درجة الصحة أو الحسن المحتج به .

والحديثان الأول والثاني ظاهران في ظلم الغني المامل ، واستحقاقه للعقاب ، وهما مما يحتج به ، والعقوبة هنا تعزيرية ، وذهب الجمهور إلى أن العقوبة هنا هي الحبس ، وإن جاز في التعزير غيره كالضرب والتوبيخ ، ومادام الهدف من العقوبة التعزيرية الردع والزجر وأداء الحقوق ، وليس في العقوبة هنا حد مقرر ، فالأمر إن فيه متسع أمام القاضي أو ولي الأمر . فقد يرى في التوبيخ الكفاية ، وقد يرى ضرورة الضرب مع الحبس ، والأمر لا يستدعي كبير خلاف مادام الحكم يصدر من عادل غير محكم للهوى والتشهي .

والحديث الثالث ينهي عن الضرر ، ومن للقواعد الشرعية المعروفة أن الضرر يزال ، والمصرف لحقه ضرر ، فيجب أن يزال .

ومن المعروف أن الدائن ليس له إلا دينه ، سواء أخذه وقت استحقاقه أم بعد مدة المظل ، وما أجاز أحد من الفقهاء أن يدفع المدين قسراً زائداً عن الدين

عقوبة تعزيرية ، ولو قيل : يدفع مقابل الزمن فهو عين الربا .

قال المجيزون : إن المصلحة تقتضي منع المماطل من استقلال أموال المسلمين ظلماً وعدواناً ، وإذا كانت الفائدة الربوية تمنع المطل مع البنوك الربوية ، فإن الإسلام لا يعجز عن أن يوجد حلاً لمشكلة المطل التي تعاني منها المصارف الإسلامية ، وإذا كان الفقهاء السابقون رأوا أن تكون العقوبة الحبس - وهذا غير مطبق الآن - فعلى فقهاء العصر أن يجتهدوا لإيجاد الحل .

ثم أضافوا : والقدر الذي ترى أن يحمله المماطل هو ما يقابل الربح الفعلي للمصرف ، فهذا ليس من باب الربا ، ولكنه من باب منع الضرر الذي يلحق بالمصرف .

وربما كان من الصعب التفرقة بين ما ذهب إليه هؤلاء وبين الربا .

ويبقى هنا كذلك أن نسأل : ما الهدف من العقوبة التعزيرية ؟ ومن الذي يحدد هذه العقوبة ؟ ومن الذي يأمر بإيقاعها ؟ أو يقوم بتنفيذها ؟ أفيمكن أن يكون شيء من هذا للمصرف ؟

لو جاز أن يكون للمصرف استحداث عقوبة تعزيرية يوقعها بالصيل ، وهي تشبه بالربا ، إن لم تكن هي الربا بعينه ، فمن باب أولى أن يكون له الحق في العقوبة التعزيرية المقررة كالحبس أو انضرب

ونأتي إلى الجانب التطبيقي لنرى : هل تحقق الهدف من هذه العقوبة ؟

بعض المصارف رأيت أن المتعاملين معها الذين لا يؤتون الأقساط في مواعيدها بلغوا من الكثرة حدا يصعب معه النظر في كل حالة ، والتفرقة بين مطل الفنى وعجز الفقير - كما توجد عوامل أخرى تزيد الأمر صعوبة - ولذلك عند تأخر أي مدين عن الأداء يضاف على دينه ما يقابل الربح الذي يعلته المصرف

في حينه ، ولا يستطيع أحد أن يفرق بين هذا وبين الربا المحرم .

وقد يقال : إن هذا خطأ في التطبيق لا في الفتوى ، ولكن على المفتي أن ينظر إلى ما يمكن تطبيقه

وبعض المصارف الأخرى تمسكت بنص الفتوى ، فكانت ترسل للصيل أولاً حتى تتأكد من المطل قبل إنزال العقوبة ، ويلاحظ هنا أن الأرباح التي تحققها المصارف الإسلامية أقل من الفوائد الربوية في أوقات كثيرة ؛ فالذين يستحلون هذه الفوائد استمروا في مطالهم غير عابئين بما يضيفه المصرف الإسلامي ، وبذلك تحولت العقوبة التعزيرية إلى زيادة ترتبط بريح المصرف والزمن ، ورضي بهذا الطرفان .

فهل تحقق الهدف من العقوبة التعزيرية ؟ أم تحولت العقوبة إلى نوع جديد من الربا ؟
حول الأقساط قبل موعدها :

المصارف الإسلامية التي لا تأخذ بالنظام السابق - حيث لم تجزه هونات الرقابة الشرعية لديها - رأيت أن اتخاذ الإجراءات ضد المدين المماطل يكلفها الكثير ، فنصت في عقود البيع على أن المشتري إذا تأخر في دفع قسطين متتاليين فإن باقي الأقساط تحل فوراً ، ويحق للمصرف المطالبة بجميع الأقساط ، واتخاذ ما يراه لازماً للوصول إلى حقه .

الحل إلى التحكيم :

ورأت هذه المصارف كذلك أن تلجأ إلى التحكيم لرفع الضرر ؛ فيختار المصرف حكماً ، ويختار المشتري حكماً ، ويختار الحكمان حكماً ثالثاً ، وينظر المحكمون في الموضوع من جميع جوانبه ، ويكون حكمهم ملزماً للطرفين غير قابل للنقض ، سواء أصدر بالإجماع أم بالأغلبية .

مع ونعمل :

يلجأ بعض التجار إلى ما يعرف في الفقه الإسلامي باسم : ضلع وتعجل ، والمراد من ضلع

وتعجل التنازل عن جزء من الدين المؤجل ، ودفع
الجزء الباقي في الحال

وروي أن ابن عباس سئل عن الرجل يكون له
الحق على الرجل إلى أجل فيقول : عجل لي وأضع
عك . فقال : لا بأس بذلك .

وروي أيضاً أن ابن عباس قال : إنما الربا : آخر
لي وأنا أزيدك . وليس : عجل لي وأضع عك .
[انظر : « مصنف عبد الرزاق » (٧٢/٨)] .

ويذكر أن الذين أجازوه كذلك هم : النخعي ، وهو
من التابعين ، توفي سنة ٩٦ هـ ، وزفر ، من
أصحاب أبي حنيفة ، توفي ١٥٨ هـ ، وأبو ثور ، من
أصحاب الشافعي ، وتوفي سنة ٣٤٠ هـ . [انظر :
« المغني » (١٧٤/٤) ، و « بداية المجتهد »
(١٤٣/٢) ، والأول ذكر النخعي وأبا ثور ، والآخر
ذكر زفر ، وراجع ترجمة الثلاث في كتب الرجال] .

أما الذين لم يجهزوا : (ضع وتعجل) ، فهم عامة
الصحاب والتابعين ، رضي الله عنهم ، والأئمة
الأربعة وجمهور الفقهاء .

ومما رواه الحافظ عبد الرزاق (المتوفى سنة
٢١١) في « مصنفه » تحت باب (الرجل يضع من
حقه ويتعجل) ما يأتي :

أخبرنا مصر عن الزهري عن ابن المسيب وابن
عمر قالا : من كان له حق على رجل إلى أجل
معلوم ، فتعجل بعضه وترك له بعضه فهو ربا ، قال
مصر : ولا أعلم أحدا قبلنا إلا وهو يكرهه .

عن الثوري عن ابن نكوان عن بسر بن سعيد
عن أبي صالح مولى السفاح قال : بعث بزا إلى أجل ،
فعرض علي أصحاب الدين أن يعجلوا لي وأضع
عنهم ، فسألت زيد بن ثابت عن ذلك فقال : لا تأكله
ولا تؤكله .

أخبرنا ابن عيينة عم عمرو بن دينار قال :
أخبرني أبو المنهال عبد الرحمن بن مطعم قال :
سألت ابن عمر عن رجل لي عليه حق إلى أجل ،

فقلت : عجل لي وأضع لك ، فنهاني عنه ، وقال :
نهانا أمير المؤمنين أن نبيع العين بالدين .

أخبرنا إسرائيل عن عبد العزيز بن رفيع عن قيس
مولى ابن يامين قال : سألت ابن عمر ، فقلت : إنما
نخرج بالتجارة إلى أرض البصرة وإلى الشام ، فنبيع
بنسينة ثم نريد الخروج ، فيقولون : ضعوا لنا
وننقدكم . فقال : إن هذا يأمرني أن أفتيه أن يأكل
الربا ويطمعه ، وأخذ بعصدي ثلاث مرات . فقلت :
إنما أستفتيك ، قال : فلا .

أخبرنا ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد .
قال : قلت للشعبي : إن إبراهيم قال في الرجل يكون
له الدين على الرجل فيضع له بعضا ويعجل له
بعضا : إنه ليس به بأس ، وكرهه الحكم بن عتيبة .
فقال الشعبي : أصاب للحكم ، وأخطأ إبراهيم . [راجع
« المصنف » : (٧١/٨ - ٧٥)] .

والإمام مالك ، رضي الله عنه ، تحدث عن هذا
الموضوع في « الموطأ » ، فجعله تحت باب : (ما
جاء في الربا في الدين) ، ونقرأ في هذا الباب ما
يأتي :

عن أبي الزناد ، عن بسر بن سعيد ، عن عبيد
أبي صالح مولى السفاح أنه قال : بعث بزا لي من
أهل دار نخلة إلى أجل ، ثم أرئت الخروج إلى
الكوفة ، فعرضوا علي أن أضع عنهم بعض الثمن ،
وينقدوني ، فسألت عن ذلك زيد بن ثابت ، فقال : لا
أمرك أن تأكل هذا ولا تؤكله .

عن عثمان بن حفص بن خلدة ، عن ابن شهاب ،
عن سالم بن عبد الله ، عن عبد الله بن عمر ، أنه
سئل عن الرجل يكون له الدين على الرجل إلى أجل ،
فيضع عنه صاحب الحق ويعجله الآخر ؟ فكره ذلك
عبد الله بن عمر ، ونهى عنه .

عن زيد بن أسلم ، أنه قال : كان الربا في
الجاهلية أن يكون للرجل على الرجل الحق إلى أجل ،

فإذا حل الأجل . قال : لتقتضي أم تربى ؟ فإن قضى أخذ . وإلا زاده في حقه . وأخر عنه في الأجل .

قال مالك : والأمر المكروه الذي لا اختلاف فيه عندنا . أن يكون للرجل على الرجل الدين إلى أجل . فيضع عنه الطالب ويعجله المطلوب . وذلك عندنا بمنزلة الذي يؤخر دينه بعد محله عن غريمه ويزيده الغريم في حقه . قال : فهذا الربا بعينه . لا شك فيه . [راجع الباب في كتاب البيوع من « الموطأ »] .

وابن رشد الحفيد يبين سبب الخلاف . فيقول في « بداية المجتهد » (١٤٤/٢) : وعدة من لم يجز : (ضع وتعجل) أنه شبهه بالزيادة مع الفطرة المجتمع على تحريمها . ووجه شبهه بها أنه جعل للزمان مقدراً من الثمن بدلاً منه في الموضعين جميعاً . وذلك أنه هناك لما زاد له في الزمان زاد له عوضه ثمناً . وهنا لما حط عنه الزمان حط عنه في مقابلته ثمناً . وعدة من أجازوه ما روي عن ابن عباس : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر بإخراج بنس النضير . جاءه ناس منهم . فقالوا : يا نبي الله . إنك أمرت بإخراجنا . ولنا على الناس دين لم تحل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ضعوا وتعجلوا » . فسبب الخلاف معارضة قياس الشبه لهذا الحديث . اهـ .

ولعل الصواب مع الذين لم يجيزوا ضع وتعجل للأسباب الآتية :

١- الحديث الذي استدل به - مع اشتهاؤه - غير ثابت . قال الحافظ ابن كثير : روى البيهقي وغيره أنه كتبت لهم - أي : لبني النضير - دين مؤجلة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ضعوا وتعجلوا » . وفي صحيحه نظر . والله أعلم [« البداية والنهاية » : (٧٥/٤)] .

وفي « سنن البيهقي » (٢٧/٦) نجد باب (من عجل له أدنى من حقه قبل محله فيقبله . ووضع عنه . طيبة به أنفسهما) . وتحت الباب يذكر بسنده

أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « من أحب أن يظله الله في ظله فلينظر مصراً » . أو ليضع عنه » . وحديثاً آخر : « من سره أن ينجي الله من كرب يوم القيامة فلينظر مصراً » . أو ليضع عنه » .

ثم يذكر أن ابن عباس كان لا يرى بأساً أن يقول : أعجل لك وتضع عني . قال : وقد روي فيه حديث مسند في إسناده ضعف . وذكر هذا الحديث الضعيف .

وبعد الباب السابق يأتي باب : (لا خير في أن يعجله بشرط أن يضع عنه) (٢٨/٦) . وتحت الباب ذكر عدة أخبار تتفق مع روايات عبد الرزاق التي أثبتناها من قبل .

٢- لو صح الحديث يمكن أن يدل على حكم خاص لا يقبل التعميم . فالأمر هنا لليهود . وهم الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً ﴾ . وأخذهم الربا . وقد نهوا عنه ولكلهم أموال الناس بالباطل ﴾ [النساء : ١٦٠ ، ١٦١] .

فما يضعونه قد يكون من الربا . ومن أموال الناس التي أكلوها بالباطل . وهذا لا ينطبق على المسلمين .

٣- ابن عباس . رضي الله عنهما . حير الأمة وترجمان القرآن . ولكنه عندما يجتهد وينفرد بالرأي دون الصحابة الكرام . فقد لا نجد حرجاً في عدم الأخذ برأيه . ولذلك خالفه التابعون . والأئمة الأعلام .

٤- قد لا نجد فرقاً بين أن يأخذ الدائن مائة لتأجيل ألف . وأن يعطي مائة لتعجيل ألف . والحالة الثانية في حقيقتها هي : (ضع وتعجل) . ولذلك كان قول الإمام مالك : فهذا الربا بعينه . لا شك فيه . وللحديث بقية إن شاء الله .

* * *

واقـدسـاه

بقلم : سليم شلبي

وقع الحجارة كالقضاء مؤكدا
فأقول : هيا يا رجال جاهدوا
قد شادها عمرو للذكي وخالد
عن أنها محمولة تستجد
فيرجع الشكوى كذاك المسجد
بشرى لها هذا النبي الأحمد
يقوى على غدر العدا ويعساد
قد اتقوهم بالحبال وقيدوا
والأم تدفع طفلها والوالد
لا شك يسقى من مساونه غد
فبكى عليهم عزنا والسود
تحمي عرين العرب دوما تشهد
مهما غشنا ليل داج أسود
ويقرب الأشتات مهما باعدوا
والموت عند الحر عذب بارود

صبح وليل بل وأمس وغد
ترمي عدوا غاصب متجحا
هيا بنا ببيعة ميمونة
فالقدس أولى القبلتين حبيسة
والصخرة الرمز تن وتشتكي
صلى بها المبعوث ليلة معده
يا ثورة الأحجار كوني ماردا
هذا الفتى مع أخته وصديقه
والكل في صدق يقوى عزمه
إن الذي يسقى الشعوب مرارة
قعاقنا ولي وزيد قبله
واليوم عادوا في فلسطين التي
إن اتبعنا الفجر أت أبلج
قدر الحجارة سوف يوظف أمة
فسالعبد يرضى بالدنية سالما

* * *

الشيخ / محمد الحاج علي

١٣٣٢ - ١٤١٨ هـ / ١٩١٢ - ١٩٩٧ م

اسمه : محمد علي بن الحاج علي .

مولده : ولد بقرية البتاتون ، محافظة المنوفية ، في الثامن والعشرين من شهر ديسمبر ١٩١٢ م .

حفظ القرآن الكريم والتحق بالأزهر ، ثم تخرج من كلية الشريعة ، وتوج جهوده الضنية بالحصول على العالمية العالية مع الإجازة في التدريس .

عين مدرساً للغة العربية بالمدارس الثانوية ، ثم ناظراً ، وكانت وظيفته سبباً في أن ينتقل بين كثير من المحافظات مطعماً ومربيماً ، كما كان ذلك طريقاً لأن ينشر دعوة أنصار السنة المحمدية ، وأن يلتقي برجالها بالإسكندرية ، ثم إدكو ، فدمهور بالبحيرة ، ثم منوف ومنشواي بالمنوفية ، واستقر آخر المطاف في مسقط رأسه البتاتون منوفية .

نشأ الشيخ محمد الحاج علي ، رحمة الله عليه ، في قرية تكاد كلها تدين بالصوفية فتراها وسلوكاً عقيدة وشريعة ، وظل متحيزاً بين ما يراه وما يقرأه في الكتب من صحيح الدين والاعتقاد ، وفي نية مباركة رأى رؤى صالحة قادته إلى أن يعتنق صحيح الكتب والسنة ، وأخذ يجلس للناس في المساجد والأماكن العامة يدعوهم إلى التوحيد الخالص ، وإلى تطهير الاعتقاد من أدران الإلحاد مع الالتزام بالكتاب والسنة منهجاً وعملاً ، ونبذ ما كانت تدعو إليه الصوفية من بدع وضلالات ومواقب وموارد . وفي بلد كان أكثر أهله يدينون بالتصوف لا بد أن يتعرض لكثير من الحروب من أعداء الدين الخالص ، فقامت ضده حرب لا هوادة فيها ، ولكنه تمسك بالحق ، وظل صابراً مجاهداً يقول الحق ولا يخشى في الله لومة لائم ، وبعد جهاد كبير استجاب له فريق قليل من الشباب ، كما هو شأن أتباع دعوة أنصار السنة في ذلك الحين ، ولقد استطاع بعد فترة من الزمن أن يؤسس فرعاً لأنصار السنة المحمدية بالبتاتون ، وكان ذلك عام ١٩٤٧ م ، أي في حياة

باب
التراجم

من
أعلام
الدعوة

جمع ، ر - س
فتحي أمين عثمان

وكيل عام الجماعة

مؤسس الجماعة الشيخ حامد الفقي . الذي كان يذهب إلى البتانون ويلقي فيها محاضرات . تعرض فيها هو ومن ناصروه إلى الانضهاد والأذى . وكان ساعده الأيمن في نشر الدعوة في منطقة البتانون وما حولها .

وإذا كان الشيخ عبد الغفار المسلاوي . رحمه الله . كان قد نشر الدعوة في منطقة قويسنا وما جاورها . وكذلك ابن راشد قد نشر الدعوة في منطقة دمنهور وما جاورها . فإن الشيخ محمد الحاج علي لم يقتصر نشاطه على منطقة دمنهور . بل تعداها إلى الإسكندرية . حيث كان يعمل فيها . فتعرف على فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفي . رحمه الله . الذي كان زميلاً له بالأزهر أثناء دراسته به . كما تعرف على فضيلة الشيخ محمد علي عبد الرحيم . وكثير من رجالات الدعوة بالإسكندرية . وأمضى معهم سنوات يدعو إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة . وكان يلقي الخطب والندروس بمساجد أنصار السنة بالإسكندرية .

ولم يقتصر نشاطه على الإسكندرية . فبعد أن نقل إلى إدكو سار سيرته الطيبة وأدى واجبه نحو ربه داعية ملتزماً بمنهج سلف هذه الأمة . ولا ننسى أنه عندما نقل إلى دمنهور سعى إلى لقاء الشيخ محمد أبو علو وعلمه على نشر دعوة أنصار السنة المحمدية بعد رحيل ابن راشد إلى الإسكندرية .

عود على بدأ : عاد الشيخ إلى بلده ولم يكتف بما أراه من دعوة في الإسكندرية وإدكو ودمنهور . مما كان له أثر طيب في نشر الدعوة . بل إنه بدأ من جديد رحنة جهاد كبرى دامت عشرات السنين نشر خلالها العلم الصحيح والفهم الواضح للعقيدة . وعلم الناس أصول التوحيد .

ومن خلال مسجد الجماعة التي أنشأ في البتانون استطاع الشيخ رحمه الله بما أوتي من علم وتمكن من اللغة ومعرفة بمقاصد الشرع من القضاء على

المفاهيم الخاطئة لدى كثير من المسلمين . فتوجهت أنظارهم نحو معرفة الدين الخالص من كل شائبة . فكان لمحاضراته وخطبه التي تسمت بالموضوعية والحجة البالغة . والدليل القوي من كتاب الله وسنة رسوله الصحيحة أن قضى على كثير من مظاهر الوثنية المتمثلة في عبادة القبور وأصحاب الموالد . وصار الناس على بصيرة بأمور دينهم . وعلى دراية بأمور الحلال والحرام . ولم يبق الأمر عند الخاصة . بل أصبح العوام من الناس يعرفون الفرق بين التوحيد والشرك .

ولقد كان عف للسان . لا يقابل الإساءة بمثلها . بل كان يتبع السبيل الحسنة . وكان لا يحب أن يسمع وشاية أحد من الناس . فإذا بلغه أمر من ذلك أعرض عنه . وقال : سامحهم الله .

وبالرغم من حصوله على شهادة العالمية العالية من الأزهر لم يكتف كعصوه الناس بما ناله من تعليم في الأزهر . بل أخذ يقرأ في كتب علماء أهل السنة . من أمثال ابن قيمية . وابن القيم . رحمهما الله . تلك الكتب التي كان يقوم بطبعها في تلك الفترة الشيخ محمد حامد الفقي .

ونشرت له مقالات في مجلة الهدى النبوي بعنوان : (بين النفاق والأمان) .

ترك الشيخ مكتبة كبيرة من الخطب والأشرطة المسجلة يقوم أهل اليوم بمحاولة نشرها أو إعدادها للنشر . وقد سمعت أن له بعض الموضوعات كانت تستغرق عدة خطب في الموضوع الواحد

توفي رحمه الله . يوم الأحد ٣٠ من شهر رجب ١٤١٨ هـ / ٣٠ من شهر نوفمبر ١٩٩٧م في الساعة العاشرة صباحاً . وقد صلى الناس عليه بالمسجد الكبير للجماعة .

وشيعة الآلاف في مشهد مهيب لم تعرفه البتانون من قبل . فكان مدرسة للطعم حملت على أغنياء الرجال . تعدد الله بواسع رحمته جزاء ما أدى

هذا هو الطريق

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده ، ثم لما بعد ،

إن العبد الحقيقي لله تبارك وتعالى
هو الذي يسعى دائماً لكمال إيمانه ؛ لأنه
يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، لذا
فهو يجتهد على نفسه دائماً أن يكيف
هواه تبعاً لما جاء به الرسول صلى الله
عليه وسلم ، فهو لا يتحرك بهواه ، ولا
يحتاج عقله ، ولا بعادة قومه ، وإنما يقوم
ويقعد بالله والله ومع الله متقللاً في
منازل العبودية بين أدلة الوحيين بفهم
سلف الأمة ، رضوان الله تعالى عليهم ،
غرضه في ذلك تتبع مرضاة الله عز
وجل أينما كان ، ظامعاً أن يصل إلى
الأفضل (١) .

العبادة وهي العمل على مرضاة الرب
في كل وقت بما هو مقتضى ذلك الوقت
ووظيفته ، وقد بين ذلك الإمام ابن القيم ،
رحمه الله ، في كلمات طيبة حيث قال :
من لم يكن وقته لله وبالله فالموت خير
له من الحياة ، وإذا كان العبد وهو في
الصلاة ليس له من صلاته إلا ما عقل
منها ، فليس له من عمره إلا ما كان فيه
بالله والله .

قلت : أما أن يكون الوقت لله فهو
استنفاد العصر في العبادة على تنوعها

حتى لا يكون للشيطان منه نصيب ، ومن
فعله فقد حقق قوله تعالى : ﴿ إياك
نعبد ﴾ ، وأما أن يكون الوقت بالله فهو
الاستغفار وقتك إلا بعبادة تناسبه ،
تستوحىها من الشرع الخفيف ، ومن فعله
فقد حقق قوله : ﴿ وإياك نستعين ﴾ .

فأفضلها عند جهاد العدو جهاده ،
ولو آل ذلك إلى ترك قيام الليل وصيام
النهار ، قال تعالى : ﴿ فاقرعوا ما تيسر
من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى
وأخرون يضربون في الأرض يبتغون من
فضل الله وأخرون يقاتلون في سبيل الله
فاقرعوا ما تيسر منه ﴾ [المزمل :
٢٠] .

وأفضلها عند نزول الضيف القيام
بحقه ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم :
« إن لزورك عليك حقاً » . رواه مسلم .
وأفضلها عند سماع الأذان أن تترك
ما أنت فيه من ذكر ، وأن تجيب المؤذن
لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا
سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول » .
رواه مسلم .

وأفضلها عند أوقات الصلوات
المبادرة إلى الجامع والنصح في أدائها
على أكمل وجه ؛ لقول الله تعالى :
﴿ رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر

من لم يكن
وقته لله
وبالله فالموت
خير له من
الحياة . وإذا
كان العبد
وهو في الصلاة
ليس له من
صلاته إلا ما
عقل منها .
فليس له من
عمره إلا ما
كان فيه
بالله والله

كتبه / أبو بكر بن محمد بن الحنبلي
أوقاف خورفكان - السارقة - الإمارات العربية المتحدة

الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ﴿
[النور : ٣٧] .

وأفضلها عند السخر تلاوة القرآن
والدعاء والاستغفار والصلاة لقول الله
تعالى : ﴿ يتلون آيات الله آناء الليل وهم
يسجدون ﴾ [آل عمران : ١١٢] ،
ولقوله : ﴿ وبالأشجار هم يستغفرون ﴾
[الذاريات : ١٨] .

وأفضلها عند ضرورة المحتاج إغاثته
بالجاء أو البدن أو المال : لقول النبي
صلى الله عليه وسلم : ﴿ اطعموا الجائع
وعودوا المريض وفكوا العاني ﴾ . رواه
البخاري .

وأفضلها عند لقاء أخيك المسلم
عليه ، ولو أدى إلى قطع الذكر ،
وأفضلها عند مرضه أو موته عيادته
وتشييع جنازته : لقول النبي صلى الله
عليه وسلم : ﴿ حق المسلم على المسلم
خمس : رد السلام ، وعبادة المريض ،
وإتباع الجنائز ، وإجابة الدعوة ،
وتشميت العاطس ﴾ . متفق عليه .

وأفضلها عند إيذاء الناس لك أداء
واجب الصبر ، مع خلطتك لمجتمعهم دون
الهرب منه ، لقول النبي صلى الله عليه
وسلم : ﴿ المؤمن الذي يخالط الناس
ويصبر على أذاهم ، خير من الذي لا

يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم ﴾ . رواه
ابن ماجه ، وهو حسن ، وصححه الألباني
هذا في آنية نفسك ، أما إذا خفت
منهم على دينك ، فأفضل العبادة
اعتزالهم ، إذ خلطتهم في الشر شر ،
ودين المرء رأس ماله : لقول النبي
صلى الله عليه وسلم : ﴿ كيف بك يا
عبد الله بن عمرو إذا بقيت في حثالة من
الناس مرجت عهودهم وأماناتهم
واختلفوا فصاروا هكذا ﴾ . وشبك بين
أصابعه ، قال : قلت : يا رسول الله ، ما
تأمرني ؟ قال : ﴿ عليك بخصة نفسك ،
ودع عنك عوامهم ﴾ . رواه ابن حبان ،
وهو صحيح .

وأختم هذه المقالة بحديثين وكلمات
لأحد سلفنا الصالح وسورة من القرآن .
الحديث الأول : نموذج صحابي عرف
الطريق فزمه .

الحديث الثاني : منهاج عظيم يثبتك
الله به على الطريق حتى تلقاه ما دمت
عاملاً به .

الكلمات السلفية : تتسبب في الأخذ
بيدك لهداية الدلالة والإرشاد .

والسورة القرآنية : قال فيها الإمام
الشافعي ، رحمه الله : لو تدبر الناس
هذه السورة لوسعتهم .

من عبد الله
بالحب وحده
فهو زنديق .

ومن عبده
بالرجاء فهو
مرجئ . ومن
عبده بالخوف

فهو حروري .

ومن عبده
بالحب
والخوف

والرجاء فهو
مؤمن موحد .

بل صبح أن الرجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقيا لم يفترقا إلا على أن يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر إلى آخرها ، ثم يسلم أحدهما على الآخر : [كذا في « تفسير القرآن العظيم » للحافظ ابن كثير (ج ٤) تفسير سورة العصر ، بتصريف يسير]

الحديث الأول : نموذج ممن عرف قلزم : روى الإمام الطبراني في « الصغير » بسند قوي لشواهد عن عائشة قالت : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إنك لأحب إلي من نفسي ، وإنك لأحب إلي من أهلي ومالي ، وأحب إلي من ولدي ، وإني لأكون في البيت فأذكرك فما أصبر حتى أتيك فتأخر إليك ، وإذا ذكرت موتي وموتك عرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين ، وإني إذا دخلت الجنة خشيت ألا أراك ، فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزل جبريل ، عليه السلام ، بهذه الآية : ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ﴾ [النساء : ٦٩] .

الحديث الثاني : منهاج عظيم : عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ،

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من يأخذ عني هؤلاء الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن ؟ » فقال أبو هريرة : فقلت : أنا يا رسول الله ، فأخذ بيدي فعد خمسا وقال : « اتق المحارم تكن أعبد الناس ، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس ، وأحسن إلى جارك تكن مؤمنا ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ، ولا تكثر الضحك ، فإن كثرة الضحك تميت القلب » .

اتق المحارم تكن
أعبد الناس .
وارض بما قسم
الله لك تكن
أغنى الناس .
وأحسن إلى
جارك تكن
مؤمنا . وأحب
للناس ما تحب
لنفسك تكن
مسلمنا . ولا
تكثر من
الضحك فإن
كثرة الضحك
تميت القلب .

الكلمات السلفية : من عذب الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ، ومن عبده بالخوف فهو حروري ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد .

السورة القرآنية : ﴿ والعصر ﴾ إن الإنسان لفي خسر ﴿ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ [العصر : ١-٣] .

وصلى اللهم وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

آفة العلم : الهوى

الحلقة الثانية

فضيلة الشيخ / سليمان بن عبد الله الماجد

(القاضي برئاسة مجمع محاكم الإحصاء بالمملكة العربية السعودية)

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبعد :

فتكمل في هذه الحلقة ما بدأتاه آنفاً من عرض لآفة الهوى وطرق علاجها :

● الحامس معرفة العلامات والاستجابة للنذر

لما معرفة العلامات فاتها من الأهمية بمكان لا يخفى ؛ فالطبيب لا يعرف علة نفسه ولا علة مريضه إلا بعلامات وأعراض ، فإذا شخص الداء استطاع أن يعقبه بالعلاج المناسب لهذا المرض ، وهذه بعض أعراض مرض الهوى وعلامته :

١- أن يكون معيار الرضا والسخط عند صاحب الهوى هو محبة الدنيا ؛ فمثلاً تراه يكره إيماناً ويزعم أن هذا الكره لله ؛ فإذا أحسن إليه هذا المكروه بإحسان انقلب ذمه مدحاً رغم أن هذا المكروه نفسه لم يغير من حاله شيئاً . والعكس في هذا صحيح ، حيث يظل راضياً محباً مادحاً ؛ فإذا اختلف مع صاحبه في شيء من حظوظ الدنيا عاد مدحه نملاً ؛ فله كم يفعل الهوى بأصحابه ؟

قال الله عز وجل في شأن المنافقين : ﴿ ومنهم من يملئك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ﴾ [التوبة : ٥٨]

وقد قال صلى الله عليه وسلم : ﴿ تص عبد الدينار ، وعبد الدرهم ، وعبد الخميصة ، وعبد القطيفة ، إن أعطي رضي ، وإن لم يعط سخط ﴾ .

٢- قلة الإصناف وتعدد مقاييس صاحب الهوى في العلاقة مع الناس ، وهذا يبدو في صور منها ؛ أن صاحب الهوى يرى أن الكلام السيئ المنقول له عن محبوبه إنما هو ضرب من الإشاعات والنكبات والحسد ، وأن الأمر يحتاج هنا إلى تثبت وتبين ، ولما المنقول عن غيره فهو ضرب من المسملمات التي لا جدل فيها ؛ رغم أن الناقل في الحالين قد يكون واحداً .

أن الكلام عن المحبوب في غيته ضرب من الغيبة أو البهتان . وتسري عندها في جمده رغبة الخوف من الله ، فيبادر إلى الإنكار ، فإن الكلام في غيره - حتى ممن له حق وحرمة - لم يبال بما يقال عنه ، بل ربما شارك مع الخائضين بكلام أو ضحك أو سكوت

أن يرتكب من يكرهه خطأ يراه جسيماً عظيماً ؛ فإن فطه محبوبه تلمس له أنواع المعاذير والمخارج ومن تعدد مقاييس صاحب الهوى ما يكون في المسائل الطمعية ؛ فمن المسائل - عنده - ما يوجب الغضب الشديد والهجر والمفاصلة وإخراج المخالف من أهل السنة ورميه بالبدعة ؛ بل والمروق من الدين أحياناً ، ويزعم أن هذا كله حمية للحق ، ودفاعاً عن حياض السنة ، وهو لا يعطي الأحوال المماثلة الحكم نفسه

يقول الإمام ابن تيمية ، رحمه الله ، في هذا المقام : (وصاحب الهوى يحميه الهوى ويصمه ؛ فلا يستحضر ما لله ورسوله في ذلك ولا يطلبه ، ولا يرضى لرضا الله ورسوله ، ولا يغضب لغضب الله ورسوله ؛ بل يرضى إذا حصل ما يرضاه بهواه ، ويغضب إذا حصل ما يغضب له بهواه ، ويكون مع ذلك معه شبهة دين أن الذي يرضى له ويغضب له أنه هو السنة وهو الحق وهو الدين) . (منهاج السنة) (٢٥٦/٥) .

٣- التبرم بالناصحين ؛ فإن سكران الهوى لا يحب الإقفاة منه إلى الواقع الذي يراه ليماً مرأ ، فيكره الناصح ويفرك المحتسب ؛ فإن نصحه ناصح ظن به أسوأ الظنون ، أما المتجرد عن الهوى المحب للحق وأهله .

فيشكر كل ناصح ويحب كل من أهدى إليه عيوبه .

١- الكبير : فهو من أعظم علامات الهوى ، قال الله عز وجل : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾ [البقرة : ٨٧] .

فكانت سلسلة حلقاتها مترابطة : أولها الهوى ، الذي أدى إلى التكبر ، ثم انتهت هذه السلسلة إلى غاية قصد الشيطان ومراده : رد الحق ومحاربة الداعين إليه بالتكذيب والقتل .

ولو أن النفس اضمحلت حظوظها عند مرادات الله ورسوله لما تكبرت ، ولتواضعت للخلق وأخبتت للحق ، فالتكبر صار علامة على تمكن الهوى من نفس صاحبه .

وللكبر مظاهر وأعراض : منها غمط الناس ورد الحق ، ومنها : أنه يحب أن يزار ولا يزور ، وأن يثنى عليه ولا يثنى على أحد ، وأن يكون متبوعاً لا تابعاً ، وأن يتعلم الناس منه ، ولا يتعلم من أحد ، وأن ينصح للناس ، ولا يقبل النصيحة من أحد .

٥- عدم الرجوع إلى الحق عند ظهوره : قال الله عز وجل : ﴿ فإين لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ﴾ [القصص : ٥٠] ، فكان إعراض المشركين بسبب الهوى .

ومثل ذلك قول الله تعالى : ﴿ لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون ﴾ [المائدة : ٧٠] .

وأخطر أحوال عدم الرجوع إلى الحق حين يكون ذلك في مجالات العلم ، فيعظم على المنتسب إلى العلم أن يرجع عن قول قال به ، أو أن يعد النظر في مسألة قررها خوفاً على جاهه ومكانته عند العامة الذين لا يعذرون العالم إذا أعدل النظر في فتواه .

ولعلك تلحظ أن العالم كلما زاد رسوخاً كلما كان أقرب إلى الرجوع عن بعض آرائه وفتاواه ، لأن العلم يتجدد والمدارك تتسع مع المناظرة والمخالطة ، ويظل حتى وهو إمام الدنيا وجبل العلم يبحث عن العلم وينظر العلماء فيشمر ذلك تغير في بعض آرائه .

وتأمل ذلك في أحوال الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وأحوال العلماء بعدهم ، كيف إن الواحد منهم يروى عنه في مسألة واحدة قولان أو أكثر ، وهذا يكون منهم في مسائل كثيرة ، ومعظم هذا الاختلاف إنما هو من تغير الرأي لا من الخطأ في النقل .

٦- تعظيم صاحب الهوى لمن يعظمه وإن كان لا يستحق ذلك . وتحقيره لمن لا يعظمه وإن كان يستحق التعظيم : فترى بعض الناس يعظم أرائل الخلق ، ويقدمهم في مجلسه وحديثه ولحظه ، وما دفعه إلى ذلك إلا إبطاؤهم له ، ولو تقطع ذلك لاقطع هذا التعظيم ، وفي المقابل : فإنه لا يعطي ثمناً آخرين حقوقهم الدنيا ، لأنهم لا يتمنونه بقول ولا فعل .

ولكن المتجرد عن الهوى يعظم الناس بقدر ما فيهم من الخير والصلاح لا بقدر ما بذلوا له من التعظيم والإطراء ، لأن همه الدين لا عبادة نفسه .

٧- العصبية للوطن والحزب والمذهب والقبيلة ونحو ذلك ، وكانت هذه مظهراً من مظاهر الهوى ، لأن العصبية لهذه الأشياء تورث نصرة من تنصب له ، فكانت العصبية قبله لأهل الأهواء في كل زمان ومكان .

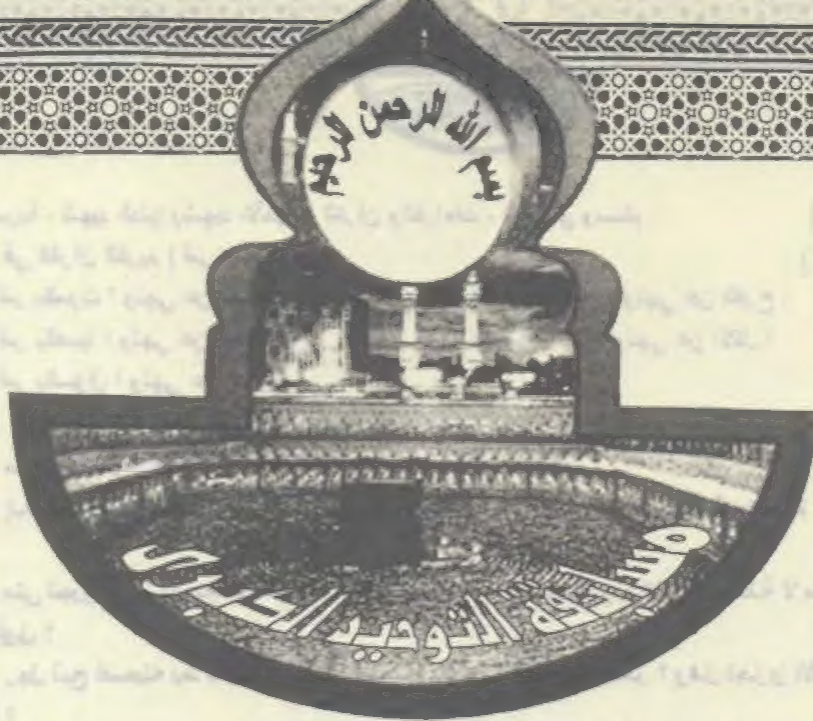
ونظر إلى آثار العصبية للطائفة والحزب في تصنيف الناس إلى من يقبل قوله ومن لا يقبل ، وأن المعيار في ذلك - عند صاحب الهوى - هو العزبية والطائفية .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، رحمه الله : (وإك تجد كثيراً من المنتسبين إلى علم ودين لا يكتفون فيما يقولون ، بل لا يقولون إلا الصديق ، لكن لا يقبلون ما يخبر به غيرهم ، بل يحملهم الهوى والجهل على تكذيب غيرهم وإن كان صادقاً ؛ إما تكذيب نظيره ، وإما تكذيب من ليس من طائفته) .

٨- الإعجاب بالرأي : فإن أصل الهوى : تعظيم النفس ، والنظر إليها بعين الكمال ، فيظهر هذا العرض على صاحب الهوى لهذا السبب : فلا يرى حسناً صواباً إلا رأيه .

لذلك ذكرها النبي صلى الله عليه وسلم في المهلكات حين قال : ((وثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه)) .

وللحديث بقية إن شاء الله .



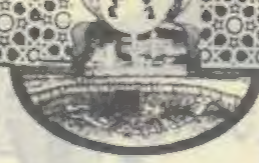
(الزمن : ٨٥ يوما) (الدرجة النهائية : ١٠٠ درجة)

أولاً : الهدف من المسابقة !

- ١- الحث على طلب العلم ، والمنافسة في تحصيله .
- ٢- تنمية القدرات والمهارات الذاتية .
- ٣- تنويع المعارف وتوسيع المدارك .
- ٤- القضاء على الفجوة الواسعة ، والداء المنتشر بين المسلمين ؛ وهو حب اقتناء وتملك كتب العلوم الشرعية والمجلات الإسلامية ، دون قراءتها والانتفاع بها ، حتى أصبحت كنزاً لا تؤدي زكاته !!

ثانياً : الاسئلة :

- ١- ما هي الفروق التي يتميز بها أهل السنة والجماعة عن غيرهم من فرق الأمة .. (٥ درجات) .
- ٢- ما هي الفروق التي بين كل من - تكتب الإجابة في جداول - :
حب الأولياء وعبادتهم ، الكرامات الربانية والخوارق الشيطانية ، أسماء الله وصفاته ، آدم وعيسى عليهما السلام ، النبي والرسول ، الحديث النبوي والحديث القدسي ، الغزوة



والسرية . شهيد الدنيا وشهيد الآخرة . القرآن والقراءات ، البخاري ومسلم .. (٢٥ درجة) .

(١٠ درجات) .

٣- في القرآن الكريم (أمر ونهي) :

● أمر بالفرح ! ونهي عن الفرح !

● أمر بالموت ! ونهي عن الموت !

● أمر بالأكل ! ونهي عن الأكل !

● أمر بالصيد ! ونهي عن الصيد !

● أمر بالسؤال ! ونهي عن السؤال !

أذكر الآيات القرآنية الدالة على الأوامر والنواهي المذكورة ؟

(درجتان) .

٤- ما هو الوضوء الشرعي الصحيح الذي لا تصح به الصلاة ؟

٥- إمام ومأموم يؤمران بسجود السهو قبل السلام ، مع أنه لم يصدر منهما سهو في الصلاة ؟

(٣ درجات) .

٦- متى تجوز صلاة الصبح قبل طلوع الفجر ، وصلاة المغرب قبل غروب الشمس بقطة لا مناساً ، وحقيقة

(٤ درجات) .

بغير تأويل ؟

٧- رجل ذبح أضحيته بعد شروق الشمس بخمس دقائق ، فهل هذا جائز ؟ وهل تجزئ الأضحية أم يذبح

(درجتان) .

غيرها ؟

٨- ميت لا يدفن حتى يموت غيره ؟ فمن هو ؟

(درجتان) .

٩- رجل حلف بالله ثلاثاً أن يجامع زوجته في هذا اليوم ، وحلف أيضاً أن لا يقتل في هذا اليوم ، وحلف

(٣ درجات) .

أيضاً أن يصلي الصلوات في أوقاتها في هذا اليوم ، فماذا يفعل حتى لا يحنث ؟

(٤ درجات) .

١٠- رجل له خال وعم ، فورثه الخال دون العم ، فكيف ذلك ؟

(٤ درجات) .

١١- اكتب في حدود سبعة أسطر تعريفاً لكل كتاب من الكتب الآتية :

(المجموع - العدة - الأم - الكشف - الديباج - الفهرست - الأدب المفرد - القاموس المحيط) ؟

(٨ درجات) .

١٢- (استعمل مجلة التوحيد فقط في إجابة هذا السؤال) :

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

أ- اذكر عناوين وأماكن حديث المجلة سنة ١٤١٧ هـ ، ١٤١٨ هـ عن اليهود ؟

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

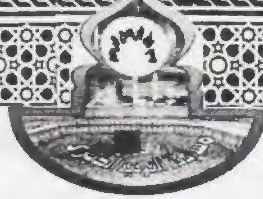
(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .

(٤ درجات) .



● جميع الأسئلة حقيقية ولا مجال فيها للتأويل ●

ثالثاً : جوائز المسابقة :

جوائز المسابقة : (مائة جائزة)

حج بيت الله الحرام

- ١- الفائز الأول . ٢- الفائز الثاني . ٣- الفائز الثالث .
- ٤- من الفائز الرابع إلى العاشر : عمرة لكل فائز .
- ١١- الفائز الحادي عشر : ٣٠٠ جنيهاً . ١٢- الفائز الثاني عشر : ٢٥٠ جنيهاً .
- ١٣- الفائز الثالث عشر : ٢٠٠ جنيهاً . ١٤- إلى ٢٠- من الرابع عشر إلى العشرين : ١٥٠ جنيهاً لكل فائز .
- ٢١- ٢٥ من الحادي والعشرين إلى الخامس والعشرين : ١٠٠ جنيه لكل فائز .
- ٢٦- ١٠٠ من السادس والعشرين إلى المائة : مجموعات كتب علوم شرعية لكل متسابق (قائمة بأسماء الكتب ، يختار كل متسابق خمسة منها) .

رابعاً : شروط المسابقة :

- ١- السن لا يقل عن عشرين سنة . ٢- الإجابة بخط واضح جداً ، أو بالآلة الكاتبة ، أو الكمبيوتر .
- ٣- ترسل الإجابات في الفترة من ١٠ - ٢٥ ربيع الآخر ١٤١٩ هـ ، الموافق ٨/٣ إلى ١٨/٨/١٩٩٨ م . وذلك على العنوان الآتي : ٨ ش قوله - عابدين - القاهرة - مجلة التوحيد - أنصار السنة المحمدية ، (بالبريد أو باليد) ، مع ضرورة كتابة الاسم والعنوان والوظيفة ورقم الهاتف (إن وجد) .
- ٤- الإجابة لا تزيد عن ١٥ صفحة فلو سكاب . ٥- عدم تصوير كوبون المسابقة .
- ٦- يحرم الغش ، كما نرجو من الدعاة والعلماء الامتناع عن إجابة أسئلة المسابقة في فترة انعقادها ، وذلك لإعطاء فرصة متساوية وعادلة لجميع المتسابقين . ٧- يحظر اشتراك أكثر من فرد من نفس الأسرة .
- ٨- سوف تستبعد إجابة أي متسابق يخالف شرطاً أو أكثر من الشروط السابقة .

كوبون مسابقة التوحيد

مجلة التوحيد الحرام

الاسم

العنوان

رقم التليفون

السن

الوظيفة

● ستعلن أسماء الفائزين - إن شاء الله
على صفحات مجلة التوحيد فور انتهاء
التصحيح .

وندعو الله أن يوفق الجميع لما
يحبه ويرضاه .

يتم نزع الكوبون وإرساله مع الحل لكل مشترك

سواك مكة

متوفرة بعدة نكهات ومنعشة

سواك مكة

Sewak Makkah®

أجمل لقمية
لأغلى الأتجباب

متوفرة بعدة نكهات ومنعشة

متوفرة بعدة نكهات ومنعشة

وكلاء التسويق في العالم مؤسسة يارا للتجارة والتسويق

المملكة العربية السعودية - الرياض - هاتف: ٣٣٧٧٣٣٦ (٠٠٩٦٦-١) - فاكس: ٢٣٠١٩٣٢ (٠٠٩٦٦-١) - ص. ب. ٢٦٤٣٣ الرمز ١١٤٨٦

YARA MARKETING CORPORATION WORLDWIDE AGENTS

Tel.: (00966-1)2327336 Fax: (00966-1) 2301932 P.O. Box 26433, Code 11486 Riyadh Kingdom of Saudi Arabia

